

الحجج على الأئمة العشرة

تأليف

السيد محمد كاظم الحسيني الجابري الرشتي



١٢١٢ - ١٢٥٩ هـ

مراجعة وتحقيق

الحجة السيد الامجد

لأخيه العلامة الشيخ الأوجاد المشايخ العظام

أعلى الله كلمتهم

طبع بأمر وإشراف

الحكيم الأئمة الفقيهاء الزباني

مولي الحاج ميرزا عبد الله الجابري الأحمدي

دامت بركاته

الطبعة الأولى

٢٠٠٤م - ١٤٢٤هـ

مكتبة العذراء

الطبعة الأولى
٢٠٠٤م - ١٤٢٤هـ

مكتبة العذراء
بنيد القار
ت : ٢٥١٧١٨٠



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أوضح السبيل بإقامة البرهان والدليل وأبطل حجج أهل الضلال والتضليل ببيّنة واضحة عظيمة منه وهو الرسول السيد الجليل والمولى النبيل وآله وخلفائه الذين بهم صان الوجودين عن التغير والتبدل.

أما بعد : فيقول العبد الجاني والأسير الفاني المقيد بوثق الآمال والأمانى كاظم ابن قاسم الحسيني الرشتي : أن السيد السند والأخ المعتمد السيد محمد بن السيد حسن الحسيني قد كتب إليّ كتاباً على طريقة أصحاب السلوك محصّله الرد على النصارى واليهود وإثبات نبوة محمد ﷺ سيد الأنبياء وإثبات ولاية أمير المؤمنين ﷺ وخلافته وخلافة أولاده وأوصيائه سادة الأولياء وتزييف الباطل فيما اختلفت فيه الفرقة المحققة بما ينسب ويتصل بهؤلاء الأئمة الأمناء عليهم سلام الله ما دامت الأرض والسماء.

وقد أتاني كتابه في حال تبلبل البال واختلاف الأحوال وعروض الأمراض المانعة من استقامة الحال وابتلائي بمكايدة الأحوال والشدائد ومقاسات أهل المكائد وفي مثل هذه الحالة ما عسى أن أقول في مثل هذا المقام الصعب من الرد والقبول .

فبادرت إلى ذكر بعض الكلمات والإتيان بما هو الميسور لأنه لا يسقط بالمعسور وها أنا أذكر كلماته بألفاظها ولم أتعرض إلاّ لشرح ما هو محل السؤال والله المستعان على كل حال .

قال بعد البسملة : يا مولانا أسأل الله الجليل أن يجعلك هادياً إلى السبيل وأن يرينا الحق حقاً حتى نتبعه والباطل باطلاً حتى نجتنبه .

وجوب وجود الحجة

أقول : إن الله - سبحانه - يجب أن يجعل - دائماً - في الخلق علماً هداية ورشاد ودليلاً بين العباد لأن الله - سبحانه - بعد أن أنزل الخلق من عالم الأرواح إلى عالم



الأجسام ومن عالم السعة إلى عالم الضيق ومن عالم العلم إلى عالم الجهل ليريه قدرته ويبين لهم حكمته ويعرفهم ضعفهم ونقصانهم حتى يقرأ بربوبيته فاتى بهم إلى هذه الدار المظلمة الغاسقة المكدرّة المدهّمة .

ثم جعل - سبحانه - لهم أدلاء راشدين وعلماء مستحفظين وحفاظاً معصومين حتى يبين لهم ما جهلوا ويردعهم إذا تعدّوا ويظهر لهم الحق إذا عموا ولم يجعلهم في الحيرة هائمين ولا في الجهل مغمورين بل بعث لهم علماء ذاكرين فقال لهم : ﴿ فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾^(١) وقال تعالى ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيماً ﴾^(٢) .

فلم يزل رسل الله ترى يتلو بعضهم بعضاً يهدون الخلق إلى الله ويدلونهم إلى سبيله حتى تتم حجة الله وتكمل نعمة الله ولئلا يقولوا ﴿ لَوْ لَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولاً فَتَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَنَخْزَى ﴾^(٣) .

إلى ان انتهت النبوة إلى محمد ﷺ صاحب النور الأبهر والجبين الأزهر وحامل الاسم الأكبر فقام فيهم هادياً مهدياً وكان بالمؤمنين عطوفاً رحيماً وولياً حفيماً . فلما انتهت أيامه ولم تظهر كمال الظهور أحكامه أقام نفسه مقامه ، ولم يزل الخلفاء والأوصياء بين أظهر الخلق لهدايتهم ودلالتهم إلى أن مدّ الجور باعه وأسفر الظلم قناعه ودعى الغي أتباعه فلبّوه في كل مقام وأعرضوا عن أولئك الأعلام - عليهم من الله آلاف التحية والسلام - إلى أن قُتل من قُتل منهم وسُبي من سُبي .

لا بد للإمام الغائب من نائب وباب

إلى أن اقتضت المصلحة لآخرهم الغيبة فغاب عن أبصار الناس الذين يوسوس في صدورهم الخناس ، فما اقتضت حكمة الحق - سبحانه - أن يجعل الخلق مع ذلك في ظلمة بهاء وحيرة صمّاء لا يمكنهم الاهتداء إلى السبيل ولا يسعهم مشاهدة الحق إن راموه بالدليل إكمالاً للنعمة لهم وإتماماً للحجة عليهم .

فجعل للغائب المنتظر والنور المستتر نواباً وأبواباً هم العلماء الراشدون والأمناء

(١) النحل ٤٣ .

(٢) النساء ٦٥ .

(٣) طه ٣٤ .



المهتدون قواماً للدين المبين وأركاناً للشرع المتين وجعلهم أوعية لسره وخزنة لبعض علمه الذي تحتاج إليه رعيته وهم ((القرى الظاهرة)) للسير إلى ((القرى المباركة)) فقال تعالى: (وجعلنا بينهم) أي بين الخلق (وبين القرى التي باركنا فيها) وهم الأئمة (قرى ظاهرة) وهم أولئك الأعلام من العلماء الكرام^(١) الذين يتأدبون بأداب أئمتهم وينهجون منهجهم هجم بهم العلم على حقيقة الإيمان فاستلنا من أحاديثهم ما استوعر على غيرهم وأنسوا بما استوحش منه المكذبون وأباه المسرفون^(٢) أولئك أتباع الإمام وللدين عصام وللشرع قوام والهداة للأنام .

(١) في وسائل الشيعية ج ١١ ص ١٥٢ أحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي في كتاب الإحجاج عن أبي حمزة عن أبي جعفر في حديث أنه قال للحسن البصري نحن القرى التي بارك الله فيها وذلك قول الله عز وجل لن أقر بفضلنا حيث أمرهم الله أن يأتونا فقال وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة والقري الظاهرة الرسل والنقلة عنا إلى شيعتنا وقها شيعتنا إلى شيعتنا وقوله وقدرنا فيها السير فالسير مثل للعلم يسير به ليالي وأياماً مثلاً يسير به من العلم في الليالي والأيام عنا إليهم في الحلال والحرام والفرائض آمين إذا أخذوا عن معدنها الذي أمروا أن يأخذوا عنه آمين من الشك والضلال والنقلة إلى الحرام من الحلال فهم أخذوا العلم ممن وجب لهم بأخذه عنهم المغفرة لا أنهم أهل ميراث العلم من آدم إلى حيث انتهوا ذرية مصطفاه بعضهم من بعض فلم ينته الاضطفاء إليكم بل إلينا انتهى ونحن تلك الذرية لا أنت ولا أشباهك يا حسن؟

وفي مستدرک الوسائل ج ١١ ص ٣١٦ الشيخ شرف الدين في تأويل الآيات، نقل عن تفسير الثقة محمد بن العباس الماهري عن أحمد بن هوزة الباهلي عن إبراهيم بن إسحاق التهاوندي عن عبد الله بن حماد الأنصاري عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله قال دخل الحسن البصري على محمد بن علي فقال له يا أبا أهل البصرة بلغني أنك فسررت آية من كتاب الله على غير ما أنزلت فإن كنت فعلت فقد هلكت واستهلكك قال وما هي جعلت فذلك قال قول الله عز وجل وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالي وأياماً آمين كيف يجعل الله لقوم أمناً ومتاعهم يسري بمكة والمدينة وما بينهما وربما أخذ عبد أو قتل وفانت نفسم ثم مكث ملياً ثم أوماً بيده إلى صدره وقال نحن القرى التي بارك الله فيها إن أن قال قال جعلت فذلك فأخبرني عن القرى الظاهرة قال شيعتنا يعني العلماء منهم قوله سيروا فيها الآية وفي بحار الأنوار ج ٢٤ ص ٢٣٢ عن أبي حمزة الثمالي قال أتى الحسن البصري أبا جعفر فقال جئتك لأسالك عن أشياء من كتاب الله فقال له أبو جعفر أ لست فقيه أهل البصرة قال قد يقال ذلك فقال له أبو جعفر هل بالبصرة أحد تأخذ عنه قال لا قال فجميع أهل البصرة يأخذون عنك قال نعم فقال له أبو جعفر سبحان الله لقد تقلدت عظيماً من الأمر بلغني عنك أمر فما أدري أكذلك أنت أم يكذب عليك قال ما هو قال زعموا أنك تقول إن الله خلق العباد ففوض إليهم أمورهم قال فسكت الحسن فقال أ رأيت من قال الله في كتابه إنك آمن هل عليه خوف بعد هذا القول فقال الحسن لا فقال أبو جعفر إني أعرض عليك آية وأنبئ إليك خطياً ولا أحسبك إلا وقد فسرت على غير وجهه فإن كنت فعلت ذلك فقد هلكت وأهلك فقال له ما هو قال أ رأيت حيث يقول وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالي وأياماً آمين يا حسن بلغني أنك أفتيت الناس فقلت هي مكة فقال أبو جعفر فهل يقطع على من حج مكة وهل يخاف أهل مكة وهل تذهب أموالهم فمتى يكونون آمين بل فينا ضرب الله الأمثال في القرآن فنحن القرى التي بارك الله فيها وذلك قول الله عز وجل فمن أقر بفضلنا حيث أمرهم الله أن يأتونا فقال وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها أي جعلنا بينهم وبين شيعتهم القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة والقرى الظاهرة الرسل والنقلة عنا إلى شيعتنا وقها شيعتنا إلى شيعتنا وقوله وقدرنا فيها السير فالسير مثل للعلم يسير به ليالي وأياماً مثلاً يسير به من العلم في الليالي والأيام عنا إليهم في الحلال والحرام والفرائض والأحكام آمين فيها إذا أخذوا من معدنها الذي أمروا أن يأخذوا منه آمين من الشك والضلال والنقلة من الحرام إلى الحلال لأنهم أخذوا العلم ممن وجب لهم بأخذه عنهم المغفرة لأنهم أهل ميراث العلم من آدم إلى حيث انتهوا ذرية مصطفاه بعضهم من بعض فلم ينته الاضطفاء إليكم بل إلينا انتهى ونحن تلك الذرية لا أنت ولا أشباهك يا حسن فلو قلت لك حين ادعيت ما ليس لك وليس إليك يا جاهل أهل البصرة لم أقل فيك إلا ما علمته منك وظهر لي عنك وإياك أن تقول بالتفويض فإن الله جل وعز لم يفوض الأمر إلى خلقه وهنا ومنه وضعفاً ولا أجبرهم على معاصيه ظلماً.

(٢) الإرشاد ج ١ ص ٢٢٧ عن كميل بن زياد رحمه الله أنه قال أخذ بيدي أمير المؤمنين ع ذات يوم من المسجد حتى أخرجني من فلما أصهر نفس الصعداء ثم قال يا كميل إن هذه القلوب أوعية فخيرها وأعماها أحفظ عني ما أقول الناس ثلاثة عالم ربياني ومتعلم على سبيل نجاة ومهجع راع أتباع كل ناعق يميلون مع كل ريع لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجئوا إلى ركن وثيق يا كميل العلم خير من المال العلم يجرسك وأنت تجرس المال والمال تنقصه النفقة والعلم يزكو على الإنفاق يا كميل صحبة العالم دين يذان به وبه تكمله الطاعة في حياته وجيل الأحدثه بعد موته والعلم حاكم والمال محكوم عليه يا كميل مات خزان الأموال وهم أحياء والعلماء باقون ما بقي الدهر أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة هاهنا إن هاهنا علماً جماً وأشار بيده إلى صدره لو أصبت له حلة بل أصيب لقنا غير مأمون يستعمل آلة الدين للدنيا ويستظهر بحجج الله على أوليائه



فيجب على الخلق اتباعهم والتجنب عن خلافهم لأنهم العدول الذين ينفون عن هذا الدين تحريف الغالين وانتحال المبطلين، وقد وصف الله سبحانه شأن من خالفهم وأعرض عنهم بقوله الحق تعالى ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا﴾ يعني: ليس لنا حاجة إلى هؤلاء الأعلام بل نصل إلى الأئمة عليهم السلام من دون الاقتداء بهم والأخذ عنهم .

فأخبر الله - سبحانه - عن سوء حال هؤلاء القائلين وقبح عاقبة المعرضين الخاسرين بظلمهم أنفسهم وتنكيبهم عن جادة الهداية الموضوعة لهم فقال سبحانه ﴿وَزَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ﴾ ^(١) باختلاف آرائهم واختلاف أهوائهم وعدم اهتدائهم إلى الحق الواحد وجعلهم صدورهم ضيقة حرجة كأنها تصعد في السماء .

ولكن في هذا الزمان حصل مدعون يدعون كل يقول أنا ذلك العلم المنصوب للهداية من جانب صاحب الولاية مع اختلاف آرائهم وتباين أهوائهم .

وكل يدعي وصلاً بليلي

وليلي لا تقرلهم بذاكا

إذا انبجست دموع في خدود

تبين من بكى ممن تباكا

لا بد للنائب والباب من علامات

وحيث أن الحق لا بد أن يكون ظاهراً وطريقه مهيباً وجب أن يكون لحامل الحق والناطق بالصدق ونائب الإمام عليه السلام والحاكم عنه عليه السلام بين الأنام دلالات وعلامات بها يتبين الحق من الباطل والموافق من المنافق والصادق من العدو ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة .

و بنعمه على كتابه أو منقاداً للحكمة لا بصيرة له في إختياره يقدح الشك له في قلبه بأول عارض من شبهة ألا لا ذا ولا ذاك فمنهم بالذات سلس والقياد للشهورات أو مغرم بالجمع والادخار ليسا من رعاة الدين أقرب شيهاً بها الأنعام السائمة كذلك يموت العلم بموت حامله اللهم بل لا تخلو الأرض من حجة لك على خلقك إما ظاهراً معلوماً أو خائفاً مغموراً لئلا تبطل حججك وبياناتك وأين أولياؤك الأقلون عدداً الأعظمون قدراً بهم يحفظ الله تعالى حججه حتى يودعوها قلوب أشباههم هجم بهم العلم على حقائق الإيمان فاستلنوا روح اليقين فأنسوا بها استوحش منه الجاهلون واستلنوا ما استوعره المترفون صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالمحل الأعلى أولئك خلفاء الله في أرضه وحججه على عبادته ثم تنفس الصعداء وقال هاه هاه شوقاً إلى رؤيتهم ونزع يده على يدي وقال لي انصرف إذا شئت .



وهذه العلامات والدلات على قسمين : إجمالية وتفصيلية فالإجمالية نقدم بيانها الآن والتفصيلية نؤخرها ليكون بدو هذه الرسالة وختمها كوضعها لبيان الهادي إلى الحق والدال عليه والشجرة الطيبة التي أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها .

العلامة الإجمالية

فأقول : أما العلامة الإجمالية : فهي التي أشار إليها مولانا الصادق عليه السلام في مقبولة عمر بن حنظلة والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص المحل على ما قالوا في هذه المقبولة في مقام الشهرة فقال عليه السلام : (انظروا إلى مَنْ كَانَ مِنْكُمْ قَدْ رَوَى حَدِيثَنَا وَنَظَرَ فِي حَلَالِنَا وَحَرَامِنَا وَعَرَفَ أَحْكَامَنَا فَارْضَوْا بِهِ حَكْمًا فَإِنِّي قَدْ جَعَلْتُهُ عَلَيْكُمْ حَاكِمًا فَإِذَا حَكَمَ بِحُكْمِنَا فَلَمْ يَقْبَلْهُ مِنْهُ فَإِنَّمَا بِحُكْمِ اللَّهِ قَدْ اسْتَخَفَّ وَ عَلَيْنَا رَدٌّ وَ الرَّادُّ عَلَيْنَا الرَّادُّ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى حَدِّ الشَّرْكِ بِاللَّهِ)^(١) الحديث .

وشرط الإمام عليه السلام لهذا الحاكم الذي جعله الله سبحانه للخلق . وجعل الراد عليه كالراد عليه - سبحانه - ثلاثة شروط :

الشرط الأول : أنه يروي حديثهم وينقطع عن كلّ ما سواهم ويستأنس بحديثهم ويميل قلبه إليهم حتى يحصل له بمزاولة رواياتهم وممارسة أحاديثهم عقلاً شرعياً إلهياً وتستأنس قواه ومشاعره بكلماتهم ورواياتهم لتحصل بها له الطبيعة الشرعية الإلهية فإن الطبيعة تأخذ بمجرد الممارسة والمجاورة كما قال الشاعر :

عاشر أخا ثقة تحضي بصحبته

فالطبع مكتسب من كل مصحوب

كالريح آخذة مما تمر به

نتناً من النتن أو طيباً من الطيب

ولذا قالوا عليه السلام (علّموا صبيانكم أحاديثنا قبل أن تسبق إليهم المرجئة)^(٢) .

فإذا اشتغلت برواية أحاديثهم والنظر في رواياتهم ومعرفة مقاماتهم ومراتبهم

(١) الكافي ج ٧ ص ٤١٢ .

(٢) مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ فِي الْخِصَالِ بِإِسْنَادِهِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ (عَلِّمُوا صِبْيَانَكُمْ مِنْ عِلْمِنَا مَا يَنْفَعُهُمْ اللَّهُ بِهِ لَا تَغْلِبْ عَلَيْهِمُ الْمَرْجئةَ بِرَأْيِنَا) .



تطيب الطبيعة وتحسن الفطرة وتميل إلى الاستقامة ويذهب عنها الاعوجاج باعتدال المزاج فتقبل ما وافقهم ﷺ وتنكر ما خالفهم وتستأهل استئصالاً تاماً لقبول الفيوضات النازلة منهم عن الله الواصلة إليها . وهذا هو الشرط الأعظم .

الشرط الثاني: النظر في حلالهم وحرامهم .

الحلال : ما كان متعلق الأمر الإلهي سواء كان إلزامياً أو غير إلزامي ويدخل فيه

المباحات التي هي عبارة عن الرخص .

والحرام : ما تعلق به النهي سواء كان تحريمياً أو تنزيهياً وهذا ليس خاصاً

بأفعال المكلفين من عباداتهم ومعاملاتهم من عقودهم وإيقاعاتهم ، وحدودهم

وأحكامهم بل جميع الذرات الوجودية في جميع الموضوعات والعلوم لهم عليها أمر

ونهي فيتحصل بذلك فيه حلال وحرام .

فالشخص الإلهي الذي حصلت به الفطرة الشرعية الإلهية يجب أن لا ينظر ولا

يتوجه إلا إلى حلالهم وحرامهم ، وكل الأشياء من (الوجوديات) و(الشرعيات)

لا تخرج عنها لأن الأشياء إما قبلت ولايتهم لما عرضت عليها أو أنكرت إياها ،

وافقت محبتهم أو خالفت .

فالموافق القابل هو متعلق الحلال على اختلاف الجهات والمراتب والمقامات .

والمخالف المنكر هو متعلق الحرام كذلك . فالوجودات التكوينية كلها إما حلالهم

أو حرامهم فيجب على العالم القائم مقامهم ﷺ النظر في حلالهم وحرامهم ،

ويقتصر عليهما ولا يلتفت إلى ما ليس يرجع إليهم ويتنسب إليهم من دواعي

الإنيات وجهات الماهيات من العلوم الرسمية التي لا تنسب إلى نبي ولا ولي بل

يشارك في الخوض فيها والبحث عنها كل كافر ملحد ردي فالذي يشارك العامة

لا يتفرد به الخاصة .

ولما كان لا كل من نظر وصل ، ولا كل من وصل عرف فشرط ﷺ الشرط

الثالث وهو قوله ﷺ (عرف أحكامنا) والأحكام جمع مضاف يفيد العموم

الاستغراقي الشامل لجميع الأفراد فيكون الناظر في حلالهم وحرامهم يجب أن

يعرف جميع أحكامهم فإن لهم سلام الله عليهم حكماً في كل شيء فإن لم يعرفها



لا يقدر على رد الغالين وانتحال المبطلين ، فإن أهل الباطل لهم في كل شيء طريق إلى إظهار باطلهم لأن كل شيء له جهة ظلمة يناسب بها أهل الباطل فلا بد أن يكون هذا الحاكم عارفاً بمحال ظهور الأبالسة والشياطين ولا تطرد الشياطين إلا بنور الولاية الظاهرة في جهة النور من الشيء فيتوقف حفظ دينهم على معرفة جميع أحكامهم ﷺ ولا تعرف جميع أحكامهم ﷺ إلا بكمال الاتصال بهم ﷺ في العلم والعمل لأن أمير المؤمنين عليه السلام قال ((ما من عبد أحبنا وزاد في حبنا وأخلص في معرفتنا وسئل مسألة إلا ونفتنا في روعه جواباً لتلك المسألة)) .

والمحبة تنافي مخالفة المحبوب ونسيانه وإنكار فضل من فضائله ومقام من مقاماته فيقول عنهم ويشير إليهم ويستدل بهم ويدل عليهم ويدعو إليهم ويأخذ عنهم ويعتمد عليهم وينقطع إليهم ويعرف بهم ويسلك منهمجهم ويقفو أثرهم ؛ إليكم وإلا لا تشد الركائب

ومنكم وإلا لا تنال الرغائب

وفيكم وإلا فالحديث مخلوق

وعنكم وإلا فالمحدث كاذب

وهذا مجمل المقال في العلامة الإجمالية : فإذا وجدت هذه العلامات في الشخص فاعلم يقيناً أنه الهادي إلى الطريق القويم والمرشد إلى النهج المستقيم والقرية الظاهرة للسير إلى القرى المباركة والحاكم العادل عن السلطان العادل فتمسك به ولا تتخلف عنه فتكون من الهالكين فافهم هذه المقدمة النافعة وكن من الشاكرين . وهذا العالم هو الذي يهدي إلى السبيل ويرى الحق حقاً والباطل باطلاً ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة نسأل الله سبحانه أن يجيب دعوتك ويجعلنا من أولئك الكاملين الهداة المهديين ويخلصنا في معرفتهم بحقهم وبشأنهم - صلى الله عليهم - .

قال سلّمه الله تعالى : أخبر جنابكم بأن الحقير كأي كنت نائماً واستيقظت ليلاً فأول وقوع نظر عين بصيرتي على نفسي وعلى تصويرها وتكوينها وتفصيل ظاهرها وباطنها وإذا هناك أمر عظيم لا يدركه أحد من الناس .



في معنى النوم واليقظة والليل

أقول : قوله : كأي كنت نائماً يريد به الغفلة والجهل فإن النائم وإن كان يتنفس تنفساً ينبغي عن الحياة لكنه غافل ذاهل مُعطل الحواس والمشاعر له قلب لا يعقل به وله عين لا يبصر بها وله أذن لا يسمع بها غافل عن أحوال نفسه غفلة تامة وإلى هذا المعنى يشير قوله ﷺ (الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا)^(١) .

وقوله : واستيقظت ليلاً والمراد به التنبيه والاستشعار بمقام نفسه وعجائب خلقه وأنحاء الروابط والقرانات والصور والهيات بمراتب الاتصالات والانفصالات والوحدات والكثرات وأنحاء الإحاطات من الصورية والمعنوية وربط الماديات بالمجردات وقران العلويات بالسفليات واتصال الأسباب بالمسيبات والعلل بالمعلولات وظهور المدبر المصور في هذه المصنوعات وهو استيقاظ بعد المنام.

وإنما قال : ليلاً لأن التنبيه إجمالي وإجماله ما تفصل وإبهامه ما تبين .

نعم عرف أن له صانعاً ولكنه لم يعرف توحيد وأركان التوحيد ومظاهر التجريد والتفريد ووسائل الفيوضات والأسباب الموصلات والموانع القاطعات وشروط (لا إله إلا الله) وحملتها ومظاهرها وأركانها وأفعالها ومظاهرها وأسمائها ومظاهرها وأسمائها وجهات حكمته ونسبة كينونة العباد إليها وأبوابها ومعاني أبوابها وأبواب أبوابها . وهو في الجهل مقيم في ليل بهيم وفي وادي الحيرة بهيم، ولذا قال سلمه الله : استيقظت ليلاً .

قال سلمه الله تعالى : فعلمت أن المنشيء والمحرك والمُسكن لها غيرها ومع ذلك وجدت عاجزة قاصرة محتاجة إلى مدبر غيرها من جميع الوجوه وكل الجهات ومع هذا كله أراها مُدبرة بأحسن تدبير فعلمت علماً قطعياً بأن المدبر لها وذو المنن عليها هو الذي أنشأها أول مرة .

فقلت في نفسي : هذا الحكيم ما يصنع عبثاً وأن هذا المنعم عليّ يستحق أن أكون معرضاً نفسي لأنواع خدمته ولكني إن أصبحت سألت عنه ممن هو أعرف مني به وبخدمته إن حصل لي ذلك .



معنى الصباح

أقول : هذا الكلام محكم لا شك فيه ولا خفاء ومراده بهذا الصباح الأخذ في التنبيه التفصيلي لمعرفة أحكامه وشريعته المتوقفة على معرفة المبلغ المتوقفة على تعيينه وتشخيصه ليكون بابه إلى مبدئه وصانعه ، فقصد بذلك معرفة النبي والولي والحامل لعلمهما الموصل إلى ولايتهما.

وحيث أنه قريب الوصول والمثال وما كان حاصلًا له في الحال أتى بالشرطية معبراً عنها (بأن) دون (لو) لتحقيق وقوعه وترتب وصوله وأن الله سبحانه لا يجيب من قصد بابه مؤملاً وأناخ بفنائها راجياً. وقد وعد وهو سبحانه لا يخلف الميعاد بقوله ﴿ الَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾^(١) وقوله ﴿ وَ عَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ ﴾^(٢). وقوله تعالى ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴾ * إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ * فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴾^(٣). ومن هذه الجهة زاد تنبهاً وطلع له الفجر اليقين .

قال : فلما أصبحت تهيأت للخروج هائماً لعلني أصادف من أطلبه فإذا كأني بأبي واقف على باب الدار فسألني ما بالك ؟
فذكرت له مقصودي وإذا يتكلم معي بكلام لا يسمن ولا يغني من جوع فتركته وذهبت أطلب مرادي فتبعني أبي خوفاً عليّ .

الآباء أربعة

أقول : المراد بالآب أب التربية لا أب العقل ولا أب النفس الأمارة بالسوء ولا أب الجسم والجسد لأن الآباء أربعة :
أب العقل وهو محمد ﷺ وعلي عليه السلام .
وأب النفس الأمارة بالسوء وهو أبو الدواهي وأبو الشرور .
وأبوا الجسم والجسد وهو آدم وحواء .
وأب التربية وهو العادات والأخلاق والأحوال التي نشأ عليها فيجري

(١) العنكبوت ٦٩ .

(٢) النحل ٩ .

(٣) القيامة ١٦ - ١٩ .



في أفعاله على عاداته وأحواله ولا يلتفت إلى غيرها . والعادة قد تكون حسنة وقد تكون قبيحة وهذه العادة ليست بثابتة ولا عليها برهان ولا دليل ومن هذه الجهة قال : كأني بأبي واقف على باب الدار فإن الإنسان إذا أراد السير والسلوك إلى الله والتوجه إلى المبدأ الأعلى يصعد من الأسفل إلى الأعلى . فأول ما يجب عليه أولاً رفع العادات التي تربي عليها ونشأ فيها . فأب التربية والعادات واقف على باب الدار أي دار نفسه ومحل رمسه فإذا رأت العادات أن المعتاد يروم تغييرها وتركها وأخذ الحقيقة يشق عليها فتسأل من ذلك ؟ ولذا قال : سألني ما بالك ؟

ولما أن العادة المربية ليست مأخوذة عن دليل وبرهان وحجة وبيان قال : فإذا يتكلم معي بكلام لا يسمن ولا يغني من جوع . فلما أخذ في الطلب من الله سبحانه لأنها كانت عادة حسنة مطابقة للحق وإن لم تكن مع طمأنينة وثبات .

قال : وإذا كأني قد عارضني في الطريق رجل ظاهر عليه الصلاح لحي مسن فظننته من أهل المعرفة بمطلوبي وقد سألته عن حاله وأخبرني بأنه حبر من أحبار اليهود ومن عاداته إرشاد المسترشدين إلى سبيل رب العالمين فأظهرت له فرحي عند ذلك قال لي : كأنك مسترشد ؟ أجبت : نعم .

فقال : توجه إليّ وأحضر ذهنك لديّ اعلم أن المنعم المفضل الذي تسأل عنه هو الله سبحانه الجامع للصفات الحسنة والمنزه عن العكس وهو قادر مطلقاً قاهر مطلقاً خالق مطلقاً رازق مطلقاً حي أبداً وهكذا وأن نعمه لا تعد ولا تحصى يشهد بها العقل السليم وجميع الكتب السماوية وإني الآن أرشدك إلى طريق قريب يوصلك إلى رضاه وإن أنت عدلت عنه إلى غيره فلن تصيب حينئذ إلا الضلال .

ثم ليكن معلومك أن لا خلاف بين الموحدين لله في أنه أوعدنا وتوعدنا أوعدنا بالسلطنة غداً وأي سلطنة في جنة فيها ما تشتهي النفس وتلذ الأعين وفيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر إن نحن أطعناه فيما يأمره وينهاه وإن كان هو غير محتاج لذلك وتوعدنا بالعذاب الشديد فياله من عذاب في نار وقودها الناس والحجارة شجرتها لا تنطفئ بل لا زالت تتأجج وتزيد ويقال لها : هل امتلأت وتقول هل من مزيد إن نحن خالفناه إلى ما لا يحبه ولا يرضى وإن



كان لا يضره ذلك.

فحينئذ - يا مقتدانا - صرت راجياً خائفاً مع ما كنت عليه من الرأي الذي ذكرت لكم سابقاً فإذن كل عاقل لا يختار إلا الطاعة لكونها جنة ومن أعظم السوء مناعة ولجلب الخير أحسن من كل بضاعة وحينئذ علّمني ذلك الخبر شريعته وأوصاني وأكد وصيته بأن لا تجعل واسطتك بينك وبين بارتك وموجدك ومنشئك غير كليم الله موسى بن عمران وخذ حذرک من كل شيطان من الإنس والجان أن يخدعوك أو يغروك عما أنت عليه من شريعة الحق واعلم أن شياطين الإنس هم النصارى وكل من سلك شريعة غير شريعة اليهود.

في إبطال قول اليهود وكيفية إغوائهم

أقول : ما ذكره هذا الخبر من صفة الله سبحانه وأنه كامل جامع لجميع الصفات الحسنة والمنزه عن جميع النقائص كلام صحيح أتى به تمويهاً واستجلاباً إلى باطله وما يتفرع عليه من مذهبه السخيف فإن أهل الباطل لا يسعهم إغواء طغام الناس إلا بأن يمزجوا بباطلهم حقاً ويصوروه بصورة الحق وإن قصدوا به الباطل ، ولذا قال السامري ﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ﴾^(١) . ولولا تلك القبضة التي قبضها من تحت حافر فرس جبرائيل عليه السلام حيزوم فرس الحياة ما خار العجل ولا تمكن مما أراد من إغواء بني إسرائيل ولذا لما رأى أمير المؤمنين عليه السلام حسن البصري يكتب في أثناء خطبته عليه السلام قال عليه السلام (ما تكتب يا حسن ؟) قال : أكتب آثارك يا أمير المؤمنين . ثم التفت عليه السلام عنه إلى الناس وقال : أيها الناس ان لكل قوم سامري وهذا سامري هذه الأمة حيث قال (قبضت قبضة من أثر الرسول) انتهى ما نقلته من معنى الحديث .

فهو إنما أخذ آثار أمير المؤمنين عليه السلام ومزجها بباطله وأغوى بها خلقاً كثيراً ودعى الناس إلى نفسه فاتخذوه معبوداً من دون الله لأن الصادق عليه السلام يقول (مَنْ أَصْغَى إِلَى نَاطِقٍ فَقَدْ عَبَدَهُ فَإِنْ كَانَ النَّاطِقُ يُؤَدِّي عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَقَدْ عَبَدَ اللَّهَ وَإِنْ كَانَ النَّاطِقُ يُؤَدِّي عَنْ الشَّيْطَانِ فَقَدْ عَبَدَ الشَّيْطَانَ)^(٢) وهو عجله الذي دعى الناس

(١) طه ٩٦ .

(٢) الكافي ج ٦ ص ٤٣٤ .



إليه بما عنده من آثار أمير المؤمنين عليه السلام قد مزجها بهوى نفسه ﴿وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ﴾^(١).

وكذلك هذا الخبر إنما ذكر هذه الكلمات الحقة لتشديد باطله وللتمويه على الضعفاء من المسلمين وإلا فهم لا يثبتون لله الصفات الكمالية مطلقاً ولا ينزهونه عن النقائص كيف لا وهم الذين قالوا: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾^(٢) وهم الذين قالوا ﴿عَزِيزٌ ابْنُ اللَّهِ﴾^(٣). فالذي يتخذ الله ولداً ويثبت له الفقر فكيف يصفه سبحانه بالصفات الكمالية؟

فإن قلت: من أين تعلم ذلك وهو مذكور في القرآن واليهود لا يصدقون القرآن؟

قلت: هب أنهم لا يصدقون القرآن أنه من الله سبحانه أليس محمد صلى الله عليه وآله هو الذي أتى به أليس ذكر فيه ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾^(٤) فلو كان هذا الذي نسبته إلى اليهود باطل غير واقع لكان ذلك أعظم حجة على بطلان هذا الدين وهذه الشريعة لأنه أتى بكذب صريح وهو يقول في القرآن ﴿لَعَنَتِ اللَّهُ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾^(٥) وهلاً احتج أهل خير وبنو قريضة عليه صلى الله عليه وآله بهذه الحجة الواضحة وأظهروا كذبه وأبطلوا نبوته وما احتاجوا إلى الحرب الفضيعة والقتل الشنيع. ونهب الأموال وأسر العيال وذل الجزية والصغار. وحيث أنهم لم يكذبوه بل أقروا على ما نسبته إليهم علمنا أن هذا كان معتقدهم.

وكذا قولهم: أن يد الله مغلولة وأن الله قد فرغ من الأمر وهو معطل عن الإيجاد وأي نقص أعظم من هذا وأمثاله من العقائد الفاسدة والآراء الكاسدة التي لهم. فهم لا يصفون الله بصفة الكمال وأي كمال للفقير الذي له ولد ويداه مغلولة ولكن هذا الخبر من جهة إغواء هذا السيد ذكر هذا الكلام حتى لا يستوحش ويميل

(١) البقرة ٩٣.

(٢) آل عمران ١٨١.

(٣) التوبة ٣٠.

(٤) فصلت ٤٢.

(٥) آل عمران ٦١.



قلبه إليه حتى يجذبه إلى باطله ولم يعلم أن لموسى هذه الأمة عصي إذا ألقاها تلقف ما يأفكون فوق الحق وبطل ما كانوا يعملون .

وكذا وصف هذا الخبر عذاب النار وأنها لا تنطفي بل لا زالت تتأجج وتزيد وإن كان هو الصحيح في الواقع لكنه هو كاذب في هذه الدعوى لأن اليهود يقولون ﴿لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾^(١) فالذي يعتقد أن النار لا تصيبه إلا أياماً معدودة فأى خوف له منها وكيف يقول نارها لا تنطفيء فتبين لك بما ذكرنا أن قصد هذا الخبر وأمثاله التمويه والتليس وشأنهم الكذب والإلحاد ﴿إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾^(٢) .

وأما الدعوى التي ادعاها بالألا تجعل واسطة بينك وبين بارتك غير كليم الله موسى بن عمران فمحض دعوى ما قام عليها برهان ولا دليل إذ لو ادعى عليه مدّع وقال له وأوصيك بأن لا تجعل بينك وبين بارتك وموجدك واسطة غير خليل الله إبراهيم ﷺ فماذا يقول وماذا يكون جوابه إذ لا شك أنه يقر بنبوة إبراهيم خليل الله وأنه صاحب الشريعة وأنه مبعوث من الله الجليل فما الذي عدل به إلى شريعة موسى وقال بنسخ شريعة إبراهيم وإثبات شريعة موسى إن كان لمحض التشهي وهوى نفسه فلا يعتب على غيره ولا يلومه ولا يحذر عن عذاب النار التي لا يعتد بقاءها ولا دوامها إن قالوا بشريعة موسى ثم عدلوا عنها إلى شريعة محمد ﷺ وإن قال إن العدول إنما كان برهان أن موسى ﷺ ادعى النبوة وأتى بالآيات التسع والمعجزات التي عجز عنها غيره فعرفنا أنه مبعوث عن الله وداع إلى الله وأنه مصدق بالأنبياء من قبله وأن شريعته نسخت تلك الشرائع للأنبياء الماضين المرضيين نقول هذا بعينه يقال في حق شريعة محمد ﷺ فقد ادعى ﷺ النبوة وأتى بما لم يأت بمثله غيره من المعجزات وخوارق العادات فعرفنا أنه من الله وإن شريعته ناسخة لشرائع من قبله .

فإن قلت: إن معجزات موسى ثبتت ووضحت دون معجزات محمد ﷺ ولذا لم نقل به وقلنا بموسى .

(١) البقرة ٨٠ .

(٢) فاطر ٦ .



قلنا: إن معجزات موسى إنما كانت في حياته وحده ومن بعد موته لم يبق لها أثر إلا الذكر والخبر فإن انقلاب عصاه ثعباناً لم يتحقق بعد موسى وكذلك اليد البيضاء لم تظهر بعده ﷺ وكذا سائر المعجزات التسع التي صارت سبباً لنبوته وتصديق دعوته.

وأما محمد ﷺ فمعجزاته ظاهرة وبرهانه باهر في حياته وبعد مماته لأن من معجزاته القرآن وهو مؤلف من حروف وألفاظ مبذولة معروفة عند كل أحد بحيث لا يكون أظهر ولا أشهر ولا أكثر استعمالاً من تلك الحروف والألفاظ.

ولا ريب أن كثرة استعمال الشيء تجيده وتحسنه وتظهر دقائقه وخفاياه ولا شيء أكثر استعمالاً وأكثر دوراناً من اللفظ الذي يحتاج إليه كل إنسان في محاوراته وإبداء شؤنه ومستجبات ضميره وهكذا ومع هذا كله فقد أتى ﷺ بقرآن وكتاب مؤلف من هذه الحروف تأليفاً بحيث لا يمكن لأحد أن يؤلف مثله من أهل هذا النوع و(اللغة العربية) التي هي أشرف اللغات مع وجود الفصحاء والبلغاء والخطباء مع أنه ﷺ تحداهم وقال ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾^(١) فإذا أتوا بسورة من مثله فقد بطلت نبوته على قوله فلم يقدروا ولن يقدروا أن يأتوا بمثله ولا بمثل سورة منه وإن كانت صغيرة بل ولم يسعهم أن يتكلموا على نهج القرآن إذ لا يشبه شيئاً من كلامهم المنشور ولا المنظوم.

وحيث عجزوا عن ذلك وما طاعتهم أنفسهم للالتقياد للحق ولم يسلّموا له بالنبوة ولم يقنعوا بالمعجزة فحاربوه حتى وقعت بهم الذلة .. ذلة الحرب والكسر والفدية والمنة والجزية ونهب الأموال وسبي العيال وكل ذلك كان يندفع بالآتيان بسورة من مثله وإن كانت صغيرة فلو أتى بها آت لاشتهر ولذكر ونقل ولعارضوه بها وجادلوه بها فإن لم يقبل منهم كانوا سموه ظالماً بطاشاً وعرفت الناس كذبه وأن قصده الغلبة وجعل الدين حجة ألم تسمع بعض مزخرفات مسيلمة الكذاب ومزخرفات سجاح الكذابة لما أرادا مقابلة القرآن فأتوا بعبارات ما أقبحها وأهجنها كقول مسيلمة: (الفيل ما الفيل وما أدراك ما الفيل له خرطوم طويل) وقول





سجاح (الزارعات زرعاً فالحاصدات حصداً فالطاحنات طحناً فالخازنات خبزاً فالآكلات أكلاً) قال بعض الأدباء كان ينبغي لها أن تتم الآية بقولها والخاريات خرياً لأنها بعد الأكل .. وهذه الكلمات سخافتها ما خفيت بل اشتهرت وجرت على الألسن والأقلام وكتبت في الكتب والطومير والدفاتر فكيف إذا كانت سورة مثل القرآن على نظمه وترتيبه وبلاغته وفصاحته وقد كانوا احتجاجوا بها على رسول الله ﷺ . ولو فرضنا والعياذ بالله أنه لا ينصف ويأخذهم بالغلبة كانت خرجت العرب ونادت وصدقت بأن هذا مثل القرآن. وإلى الآن ما سمعنا خبراً ولا أثراً من ذلك أبداً ولو فرضنا وسلمنا أنه تغلب وكان أفصح منهم فهل هو أفصح من الله وأبلغ وأقدر منه على إمضاء مشيته وإرادته فهل ترضى نفسك أن تجوز على هذا الخلق العظيم الذي آمنوا بمحمد ﷺ كلهم بأجمعهم ما كانوا طالبين للحق بل اتبعوه لمحض الرئاسة الفانية الزائلة الدنيوية . أو طلبوا الحق من الله ولو قليلاً والله سبحانه ما هداهم إلى الحق ولم يبين لهم كذبه وهو الذي ينسب القرآن إلى الله وينفي قدرة الجن والإنس على أن يأتوا بمثله . قوله تعالى في القرآن الكريم ﴿ قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً ﴾^(١) . ومع هذا لم يبين الله - سبحانه - كذبه ولم يفسد أمره ولم يظهر للخلق بطلانه تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

ثم إن هذه المعجزة الباهرة القاهرة بقيت بعده على مر الدهور والسنين ولم يقدر أحد أن يأتي بمثله في هذه المدة المتطاولة مع كثرة الأعوان والناصر وأنت تعلم أن الافرنج كم بذلوا ويذلون من الدراهم والجاه والاعتبار والقوة والشوكة لإبطال دين الإسلام وكم راموا نقضه بحيل وتدابير فلم يقدرُوا عليه ولو أمكن لأحد أن يأتي بسورة من مثله لاستعان بأولئك وصدقته باقي العرب لأن الناس عبيد الدنيا ولأظهروا ما أرادوا من إطفاء هذا النور مع أنه ما اتفق إلى الآن والله سبحانه من ورائهم محيط .

فعلمنا أنه قرآن مجيد في لوح محفوظ وأنه من الله ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾^(٢) .

(١) الإسراء ٨٨ .

(٢) فصلت ٤٢ .



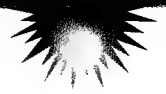
فعلنا بهذه الأدلة القاهرة الباهرة بأنه يجب العدول عن شريعة موسى عليه السلام وإن كانت حقاً من عند الله إلى شريعة محمد عليه السلام وأن محمداً عليه السلام هو أفضل الأنبياء وخاتمهم وأنه الواسطة بيننا وبين الله وأن شياطين الإنس هم اليهود والنصارى وكل من سلك شريعة غير الإسلام ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾^(١).

قال: وإذا كآني بشيخ آخر أعظم وأدهى من الشيخ الأول فسألت عنه قيل هو معلم من معلمي النصارى وقد كان أمري معه كما كان مع الخبر سابقاً. ثم أوصاني بأن لا تجعل بينك وبين الله واسطة غير روح الله عيسى وكل شريعة كانت قبله فهي منسوخة بشريعته والتي ظهرت بعده فهي مفتراة.

ثم كأنه نظر إليّ وإلى أبي نظر المنقبض فكأنه شمّ منا رائحة الإسلام وقال: احذر كل الحذر من المسلمين وإياك أن يلووك عن الشريعة المسيحية التي لا زال الحق معها وهي معه . ويكفيك شاهداً على بطلان دعواهم هو انه عندهم بالإجماع وقول محمد عليه السلام أن الله تعالى بعث موسى وعيسى وأن الذين دعوا الناس في أول الأمر إلى قبول شريعة عيسى كانوا من أهل الصلاح ومع ذلك توجد في القرآن أخبار عديدة مخالفة لما أتى به موسى وتلاميذ عيسى مع إقرارهم بأنهم كانوا من أهل الصدق ومن جملة تلك الأخبار هو أن الذي حقق وثبت عن تلاميذ عيسى بإجماع منهم كلهم على أنه صلب ومات ، وفي اليوم الثالث قام من بين الأموات وشاهده عدة من الناس وأما المسلمون فيزعمون بخلاف ذلك أنه رفع إلى السماء خفية وأن المصلوب هو الشخص المشبه به ظنوه اليهود أنه هو وأما عيسى فإنه لم يصلب ولم يقتل ولا سبيل لهم إلى فك هذا الاعتراض إلا بأن يقولوا : إن كنت منصفاً فتأمل بأنه لو قال أحد أن القرآن قد تغير هل كان المسلمون يسلمون بذلك مع أنه من غير حجة يستدل بها على صحة كتابهم بما يعادل دلالاتنا على صحة كتابنا من حيث انتشار عدة نسخ مبذولة متداولة بجميع الآفاق لا كحال كتابهم بلسان واحد بل كتابنا بلغات متعددة لأنها محفوظة عند الفرق المختلفة .

في إبطال قول النصارى وكيفية إغوائهم

أقول : وهذا الشيخ الآخر هو الشيطان المقيض الذي في الأذن اليسرى من القلب في البطن الثالث كما كان الحبر اليهودي شيطان قد تمثل بصورته مقره البطن الثاني من الأذن اليسرى من القلب وأبوه على صورة آدمي على البطن الأول غير متعمق لا في العلوم الإلهية ولا في التسويلات الشيطانية وإنما كان هذا الثالث نصرانياً منسوباً إلى روح الله عيسى صورة وحاشا أن يكون منسوباً إليه حقيقة لأن الأذن اليسرى من القلب لها ثلاث بطون البطن الأول مقر الحرارة الغريزية المتخذة من نار السموم في مقابلة الروح الحيواني الحرارة الغريزية التي في الجانب الأيمن من القلب البطن الثاني مقر النفس الأمارة بالسوء مقابل النفس المطمئنة من الجانب الأيمن والبطن الثالث مبدأ الجهل البرزخ بين الجهل المركب والجهل البسيط المقابل للروح البرزخ بين العقل والنفس فوجهه الأعلى العقل ووجهه الأسفل النفس ، ولما كان الضد إنما يسمى باسم ضده كالأعمى يسمى بصيراً والمفوضة تسمى قدرية وهذا الشيخ الآخر لما كان يمدد الشيطان من هذا البطن من الجانب الأيسر وهو الشيطان المقيض المستقر هناك نسب إلى روح الله عيسى لأن عيسى عليه السلام كان مظهر أطوار ذلك البطن فالنسبة متضادة ، وهذا المسؤل فعل ما فعله الحبر اليهودي من إظهار الصفة الكمالية لله - سبحانه - كما يشير إليه قوله : (لقد كان أمري معه كما كان مع الحبر سابقاً) وهو كاذب في دعواه لأن منهم من يرى أن الله ثالث ثلاثة ويرى أن الله حقيقة واحدة قد تعينت بصورة عيسى عليه السلام ومريم وروح القدس ، ومنهم من يرى أنه هو الله ، ومنهم من يرى أن عزيزاً ابن الله . ومع هذه العقائد الباطلة والمذاهب السخيفة التي لا يرضى بها من له أدنى مسكة وروية كيف يكون موحداً فإن على الأول يلزم أن يكون الله مقترناً ومحدوداً بالحدود وعلى الثاني يلزم أن لا يكون الله صمداً حتى خرج منه الولد ، والانشقاق انفعال وتغيير بين حالته قبل الولد وبين حالته بعد الولد ، ويلزم أن ينقسم إلى الأجزاء لأن الولد جزء والده وأمثالها من القبائح . وعلى الثالث يلزم أن يكون الله الغني بالذات متصفاً بصفة الفقير بالذات وبطلانه ضروري والملازمة بديهية والرابع كالثالث .



وبالجملة من يكون هذا اعتقاده بالله كيف يصفه بالصفات الكمالية وينزّهه عن صفات النقص ، وأي كمال في رب هو جزء مرة وكل مرة ومتغير الحالات وليس لله صفة الفقير المحتاج الدليل الأسير . نعم إنما ذكر هذا الشيخ المضل تمويهاً وتسويلاً كالحبر الأول كما ذكرنا سابقاً فراجع .

وأما وصيته بأن لا تجعل بينك وبين الله واسطة غير روح الله عيسى إلى قوله ... فهي مفتراة ، فباطلة مجتثة زائلة بعين ما ذكرنا في جواب الحبر اليهودي . ووجوب العدول عن شريعة موسى إلى شريعة محمد ﷺ بعد نسخ شريعة عيسى حرفاً بحرف فراجعته تجده وافياً بالمراد وتعلم بذلك أن دعواه من أن الشريعة التي ظهرت بعد عيسى فهي مفتراة .

وأما استدلاله بأن عند المسلمين بإجماعهم ويقول محمد ﷺ أن الله تعالى بعث موسى وعيسى وأن الذين دعوا الناس في أول الأمر إلى قبول شريعة عيسى كانوا من أهل الصلاح .

فنقول : أما قوله أن الله بعث موسى وعيسى فلا شك فيه ولا ريب يعتريه وأما الذين دعوا الناس في أول الأمر إلى قبول شريعة عيسى كانوا من أهل الصلاح فلا نسلم بالكلية بل فيهم من أهل الصلاح وهم الذين دعاهم إلى قبول شريعة عيسى محض دينهم ومتابعة ربهم وحذرهم من النار وشوقهم إلى الجنة دار القرار وهم الذين دعوا إلى شريعة محمد ﷺ فمنهم من دعتهم إلى الإقرار بعيسى أهواء أنفسهم وشهوة إنياتهم لما سمعوا من بعض الكهنة والجان الذين يسترقون السمع أن شريعة عيسى تظهر وتتقوى فدخلوا في هذه الشريعة للطمع وحب الجاه والرئاسة كما كان شأن منافقي كل ملة وكل شريعة ولا كل من اتبع شريعة اتبعها لوجه الله (لقد افترقت النصارى إلى اثنتين وسبعين فرقة كلهم في النار إلا واحدة منهم) وذلك معلوم واضح .

وأما قوله: توجد في القرآن أخبار عدة مخالفة لما أتى به موسى وتلاميذ عيسى مع إقرارهم بأنهم قد كانوا من أهل الصدق .

فجوابه: أنه لو كان في القرآن ما يخالف أخبار موسى وتلاميذ عيسى فهلا



تمسك به اليهود والنصارى لما سمعوا بالقرآن وهذه الأخبار المخالفة وانما فيه كذب مخالف للواقع وفيه مواضع عدة اللعنة على الكاذبين وفيه أن هذا القرآن لا يأتيه الباطل لا من بين يديه ولا من خلفه فهلا احتجوا به على محمد ﷺ وخاصموه على قوله وأبطلوا بذلك نبوته وسلموا وخلصوا من العار والشنار وذل الأسر والنهب والجزية والفدية والمئة والذل والصغار ؟

أما احتج بذلك نصارى نجران لما أتوا إلى النبي ﷺ للاحتجاج والمخاصمة إلى أن آل أمرهم إلى المباهلة فلم يتمكنوا منها لما رأوا من عظمة الله الظاهرة في محمد ﷺ بحيث لو باهلوه لأهلك الله كل نصراني في الوجود التجأوا إلى الجزية بأن يعطوا عن يد وهم صاغرون أين النخوة العربية وأين شيمتهم وأين الكبر الذي في صدورهم يجدون لهم الغلبة بلا تعب ولا زحمة ولا مشقة ثم يرتكبون هذا العار والذلة والصغار ولا يكون ذلك أبداً .. فلو كان لما ذكره هذا الشيخ أثر من صحة لكان أولئك أولى بالاحتجاج به لأنهم قريبي العهد والإسلام بعد لم يتمكن والطبائع مجبولة بأن الخصم إذا وجد عنده شيء مخالف بحيث يتمكن به الغلبة على الخصم يتمسك به البتة فإذا لم يتمسك به ولم يحتج عليه علمنا أن هذا الذي قال هذا الشيخ لا أثر له عندهم ولا خبر وإنما هو قول باطل وكلام مجتث زائل لا يصغى إليه ولا يعول عليه.

فحينئذ قولهم أن عيسى صلب ومات وفي اليوم الثالث قام من بين الأموات وشاهده عدة من الناس باطل.

ثم نقول وما يدرهم أنه صلب ومات وأن هذا الذي صلب لم يكن شبه عيسى ولعل الأمر كما قال محمد ﷺ أن ألقى على الخشب شبه عيسى وهو أحد الحواريين وعيسى رفع إلى السماء . وما دليلهم عليه ؟

وأما قولهم وفي اليوم الثالث قام من بين الأموات لعله ذلك الشبيه وأي منافاة بين ما قالوا لو افترضنا أنهم من أهل الصدق وبين ما في القرآن لأن المطلوب هو شبه عيسى يقيناً وهؤلاء ما فطنوا إلى ذلك وتوهموا أنه هو إلا بعض الخواص المختصين بعيسى الذين أخبرهم بحقيقة الأمر وهم اثنا عشر نفساً ولا نسلم أنهم وافقوا القوم على أن عيسى هو المصلوب والمقتول دون إثباته خرط القتاد .



الحجبة الباطنية

فظهر لك وثبت ووضح وتحقق أنها ذكر في القرآن ليس منافياً لما شاهدوا فإنهم شاهدوا الصورة والقرآن أخبر عن الواقع ولا منافاة نعم لو كان عندهم دليل على امتناع هذا عقلاً جاءت المخالفة وصح ما قالوا وإذ ليس فليس . بل القرآن شرح حقيقة الأمر وذكر أنه شبه لهم ومعنى ذلك أن القوم أي اليهود والنصارى تيقنوا بأن عيسى هو المصلوب مع أن الواقع بخلافه فكل منهم تكلم على ما رأى واعتقد فلا مخالفة ولا منافاة .

وبعد هذا الكلام تجد ما ذكره الشيخ تطويل بلا طائل ولو كان فيه طائل لا احتج به أولئك الذين أقدم منه وأخصم وجرى عليهم ما جرى عليهم من الذل والصغار ويحتاجون ويرددون لأضعف حجة ضعيفة يحتاجون بها فكيف إذا ما وجدوا حجة قوية ودلالة صريحة على بطلان دعوى خصمهم .

فإن قلت : لعلهم لم يسمعوا ولم يحصل لهم خبر وعلم بالآيات التي تدل على ذلك . قلت : إن محمداً ﷺ وإن لم يتفقوا على نبوته ولكنه اتفق جميع الأمم المختلفة المتباينة الآراء بأنه ﷺ حكيم ذو عقل سديد ورأى صواب وإنما أظهر هذا الدين بتدبير منه ورأى وحكمة وأي عاقل حكيم يظهر الكذب ثم يلعن الكاذب في كتاب أراد انتشاره ووصوله إلى كل عدو وصديق .

ولو فرضنا أنه لم يرد فإنه لا محالة يصل إليهم فاذا وصل إليهم تبطل نبوته فكيف يهجم العاقل على ما يفسد به ويقطع به حجته ويظهر عليه خصمه إلا أن يكون سفيفاً أو ضعيفاً أو مجنوناً . والسفيه أو المجنون لا يمكن أن يأتي بكلام وكتاب عجز أغلب الخلق على زعم الفرق وكل الخلق على زعم أهل الاسلام .

والذين آمنوا من اليهود والنصارى بمحمد ﷺ قد اطلعوا على القرآن فلو كان ما فيه مخالفاً للتوراة وغيرها من الكتب السماوية لأنكروا وإن خافوا من إنكاره علانية أنكروا سراً وقد كان يصل إلينا إنكارهم .

وهذا عبد الله بن سلام من أفضل علماء اليهود وقد استخرج من التوراة ألف مسألة وسأل عنها النبي ﷺ وأجاب وقرأ عليه القرآن وصدقه^(١) فلو وجد مخالفاً

(١) بحار الأنوار ج : ٧٥ ص : ٢٤٢ عن ابن عباس رضي الله عنه قال لما بعث النبي ص أمر علياً أن يكتب كتاباً إلى الكفار وإلى النصارى وإلى اليهود فكتب كتاباً



أما جبرئيل على النبي ص فكتب بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى يهود خير أما بعد فإِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ... وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ أُنْشِجَ الْهُدَى وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ثُمَّ خَتَمَ الْكِتَابَ وَأَرْسَلَهُ إِلَى يَهُودَ خَيْرَ فَلَمَّا وَصَلَ الْكِتَابَ إِلَيْهِمْ أَتَوْا لِيُشِيْخَهُمْ ابْنَ سَلَامٍ فَقَالُوا يَا ابْنَ سَلَامٍ هَذَا كِتَابُ مُحَمَّدٍ إِلَيْكَ فَأَقْرَأْ عَلَيْنَا فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ لَهُمْ مَا تَرِيدُونَ مِنْ هَذَا الْكَلَامِ وَقَدْ أَرَى فِيهِ عِلَامَاتٍ وَجَدْنَا فِي التَّوْرَةِ أَنَّ هَذَا الَّذِي بَشَّرْنَا بِهِ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ قَالُوا يَنْسَخُ كِتَابَنَا وَيُجَرِّمُ عَلَيْنَا مَا أَحَلَّ لَنَا مِنْ قَبْلُ فَقَالَ لَهُمْ ابْنَ سَلَامٍ يَا قَوْمَ اخْتَرْتُمُ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَالْعَذَابُ عَلَى الْمُفْضَرَّةِ فَقَالُوا يَا ابْنَ سَلَامٍ لَوْ كَانَ مُحَمَّدٌ عَلَى دِينِنَا لَكَانَ أَحَبَّ إِلَيْنَا مِنْ غَيْرِهِ فَقَالَ أَنَا أَرُوحُ إِلَيْهِ وَأَسْأَلُهُ عَنْ أَشْيَاءَ مِنَ التَّوْرَةِ فَإِنْ أَجَابَنِي عَنْهَا دَخَلْتُ فِي دِينِهِ وَخَلَيْتُ دِينَ الْيَهُودِيَّةِ وَقَامَ وَأَخَذَ التَّلَامُ وَاسْتَخْرَجَ مِنْهَا أَلْفَ مَسْأَلَةٍ وَأَرْبَعِينَ مَسْأَلَةً وَأَرْبَعِ مَسْأَلٍ مِنْ غَامِضِ الْمَسَائِلِ فَأَخَذَهَا وَاتَى بِهَا إِلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ فِي مَسْجِدِهِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ وَعَلَى أَصْحَابِكَ فَقَالُوا وَعَلَى مَنْ أُنْشِجَ الْهُدَى السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ مِنْ أَنْتَ يَا هَذَا الرَّجُلَ قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَنَا مِنْ رِسْلِ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَمِنْ قَرَأَ التَّوْرَةَ وَأَنَا رَسُولُ الْيَهُودِ إِلَيْكَ مَعَ شَيْءٍ لِنَبِيِّنَا لَنَا مَا هُوَ وَأَنْتَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ فَقَالَ النَّبِيُّ ص اجْلِسْ يَا ابْنَ سَلَامٍ وَسَلْ عَنَّا شَيْئًا وَإِنْ شِئْتَ أَخْبَرْتُكَ عَمَّا تَسْأَلُنِي عَنْهُ فَقَالَ أَخْبَرْنِي يَا مُحَمَّدُ فَإِنِّي أَزِيدُكَ فِيكَ يَقِينًا فَقَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ جِئْتُ تَسْأَلُنِي عَنْ أَلْفِ مَسْأَلَةٍ وَأَرْبَعِينَ مَسْأَلَةً وَأَرْبَعِ مَسْأَلٍ نَسَخْتَهَا مِنَ التَّوْرَةِ فَكُنْ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ رَأْسَهُ وَيَكُنْ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ فَقَالَ أَنَبِي أَنْتَ أَمَ رَسُولُ فَقَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ إِنَّ اللَّهَ يَعْطِي نَبِيًّا وَرَسُولًا وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ أَفَمَا قَرَأْتَ فِي التَّوْرَةِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشْدَاءُ عَلَى الْكَافِرِينَ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُحَمَاءَ سُجَّدًا لِلآيَةِ وَأَنْزَلَ عَلَى مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي أَكَلِمَةً أَنْتَ أَمَ وَحْيِي قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ بَلْ وَحْيِي يَأْتِينِي بِهِ جِبْرَائِيلُ عَنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ نَبِيًّا مِنْ بَنِي آدَمَ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ خَلَقَ اللَّهُ مِائَةَ أَلْفِ نَبِيٍّ وَأَرْبَعَةَ وَعَشْرِينَ أَلْفَ نَبِيٍّ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي كَيْفَ الْمُرْسَلُونَ مِنْهُمْ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ كَانَ الْمُرْسَلُونَ ثَلَاثِيئَةً وَثَلَاثَةَ عَشَرَ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي مَنْ كَانَ أَوَّلَ الْأَنْبِيَاءِ قَالَ آدَمُ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي آدَمَ كَانَ نَبِيًّا مَرْسَلًا قَالَ نَعَمْ أَفَمَا قَرَأْتَ فِي التَّوْرَةِ قَالَ يَا آدَمُ أَنْتُمْ بِأَسْمَائِهِمُ الْآيَةَ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي عَنْ رِسْلِ الْعَرَبِ كَمْ كَانُوا قَالَ سِتَّةَ أَوَّلِهِمْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَلُوطَ وَصَالِحَ وَشُعَيْبَ وَمُحَمَّدًا قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي كَمْ كَانَ يَبْنَ مُوسَى وَعِيسَى مِنْ نَبِيٍّ قَالَ أَلْفَ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ فَعَلَّ أَيُّ دِينٍ كَانُوا قَالَ عَلَى دِينِ اللَّهِ تَعَالَى وَدِينِ مَلَائِكَتِهِ وَدِينِ الْإِسْلَامِ قَالَ وَمَا الْإِسْلَامُ وَمَا الْإِسْلَامُ قَالَ أَمَّا الْإِسْلَامُ فَتَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَالْإِقْرَارُ بِأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَصَوْمُ شَهْرِ رَمَضَانَ وَالْحِجُّ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ الْحَرَامِ إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَأَمَّا الْإِيمَانُ فَتُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَالْبَيْتِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْقَدَرِ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي كَمْ مِنْ دِينٍ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ دِينٌ وَاحِدٌ وَهُوَ الْإِسْلَامُ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ فَبِمَ كَانَتْ الشَّرَائِعُ قَالَ كَانَتْ تَخْتَلِفُ فِي الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ فَاهْلُ الْجَنَّةِ يَدْخُلُونَ بِالْإِسْلَامِ أَمْ بِالْإِيمَانِ أَمْ بِأَعْمَالِهِمْ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ اسْتَزَجِبُوا الْجَنَّةَ بِالْإِيمَانِ وَيَدْخُلُونَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ وَيَقْسِمُونَهَا بِأَعْمَالِهِمْ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي كَمْ أَنْزَلَ اللَّهُ كِتَابًا قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ أَنْزَلَ اللَّهُ مِائَةَ كِتَابٍ وَأَرْبَعَةَ كُتُبٍ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي عَلَى مَنْ أَنْزَلَتْ هَذِهِ الْكُتُبُ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى آدَمَ أَرْبَعَةَ عَشَرَ صَحِيفَةً وَأَنْزَلَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ عَشْرِينَ صَحِيفَةً وَفِي قَوْلِ أَرْبَعِ عَشَرَ صَحِيفَةً وَعَلَى شِيثَ بْنِ آدَمَ خَمْسِينَ صَحِيفَةً وَأَنْزَلَ عَلَى إِدْرِيسَ ثَلَاثِينَ صَحِيفَةً وَأَنْزَلَ الزَّبُورَ عَلَى دَاوُدَ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى وَأَنْزَلَ الْإِنْجِيلَ عَلَى عِيسَى وَأَنْزَلَ عَلَى الْفِرْعَانِ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ فَهَلْ أَنْزَلَ عَلَيْكَ كِتَابًا قَالَ نَعَمْ قَالَ وَآيُ كِتَابِهِ هُوَ قَالَ الْفِرْعَانُ قَالَ يَا مُحَمَّدُ لَمْ يَسَاهِ الرَّبُّ فِرْعَانَ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ لِأَنَّهُ يَفْرُقُ الْآيَاتِ وَالسُّورَ وَأَنْزَلَ بَغِيرَ الْأَلْوَاكِ وَغَيْرِ الصَّحُفِ وَالتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالزَّبُورِ كُلِّهَا جُمْلَةً فِي الْأَلْوَاكِ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ فَهَلْ فِي كِتَابِكَ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ الصَّحُفِ قَالَ نَعَمْ يَا ابْنَ سَلَامٍ قَالَ مَا هُوَ يَا مُحَمَّدُ فَقَرَأَ النَّبِيُّ ص قَوْلَهُ تَزَكَّى إِلَى قَوْلِهِ صُحُفُ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي مَا ابْتَدَأَ الْقُرْآنَ وَمَا خَتَمَهُ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ ابْتَدَأَهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَخَتَمَهُ بِسْمِ اللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي عَنْ خَمْسَةِ أَشْيَاءَ خَلَقَهَا اللَّهُ بِيَدِهِ مَا هِيَ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ جَنَّةَ عَدْنَ بِيَدِهِ وَغَرَسَ شَجَرَةَ طُوبَى بِيَدِهِ وَصَوَّرَ آدَمَ بِيَدِهِ وَكَتَبَ التَّوْرَةَ بِيَدِهِ وَبَنَى السَّيَّوَاتِ بِيَدِهِ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ وَالسَّيَّوَاتِ مَطْوِيَّاتٌ بِبَيْتِيْنِهِ قَالَ صَدَقْتَ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَهُ تَعَالَى وَالسَّيَّوَاتِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَإِنَّا لَمُوسَوْنُ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي مَنْ أَخْبَرَكَ بِهَذَا قَالَ أَخْبَرَنِي جِبْرَائِيلُ قَالَ عَنْ مَنْ قَالَ عَنْ مِيكَائِيلَ قَالَ عَنْ مَنْ قَالَ عَنْ إِسْرَافِيلَ قَالَ عَنْ مَنْ قَالَ عَنْ الْمَوْحُوظِ قَالَ عَنْ مَنْ قَالَ عَنْ الْقَلَمِ قَالَ عَنْ مَنْ قَالَ عَنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ وَكَيْفَ ذَلِكَ يَا مُحَمَّدُ قَالَ النَّبِيُّ ص يَأْمُرُ اللَّهُ الْقَلَمَ بِكَتْبِ فِي اللَّوْحِ وَيَنْزِلُ فِي الْمَوْحِ عَلَى إِسْرَافِيلَ وَيَبْلُغُ إِسْرَافِيلُ مِيكَائِيلَ وَيَبْلُغُ مِيكَائِيلُ جِبْرَائِيلَ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي عَنْ جِبْرَائِيلَ فِي زِيِّ الذِّكْرَانِ أَمْ فِي زِيِّ الْإِنثَاتِ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ بَلْ هُوَ فِي زِيِّ الذِّكْرَانِ قَالَ فَخَبَرْنِي مَا طَعَمَهُ وَمَا شَرَبَهُ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ طَعَمَهُ السَّيِّبُ وَشَرَبَهُ الْهَيْهَلُ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي مَا طَوَّلَهُ وَمَا عَرَضَهُ وَمَا صَفَتُهُ وَمَا لِيَّاسَهُ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ عَلَى قَدْرِ الْمَلَائِكَةِ لَا بِالطَّوِيلِ الْأَعْلَى وَلَا بِالْقَصْرِ الْأَدْنَى أَغْرَ مَكْحُولُ ضَوْؤُهُ كَضَوْءِ النَّهَارِ عِنْدَ ظُلْمَةِ اللَّيْلِ لَهُ أَرْبَعَةٌ وَعَشْرُونَ جَنَاحًا خَضِرَاءَ مَكْمَلَةً بِالرِّدِّ وَالْيَاقُوتَ مَخْتُومَةً بِاللُّوْلُ عَلَيْهِ وَشَاحَ بَطْنَانَهُ مِنْ إِسْتَبْرَقَ وَظَهَرَتِ الْوَقَارُ وَالْكَرَامَةُ وَجْهَهُ كَالزُّعْفَرَانِ أَقْنَى الْأَنْفِ مَدُورُ الْحَقِّ لَا يَأْكُلُ وَلَا يَشْرَبُ وَلَا يَسْلُمُ وَلَا يَسْهُو وَهُوَ قَائِمٌ بِوَحْيِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي عَنْ بَدَنِ خَلْقِ الدُّنْيَا وَأَخْبَرْنِي عَنْ بَدَنِ خَلْقِ آدَمَ كَيْفَ خَلَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ نَعَمْ يَا ابْنَ سَلَامٍ إِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى تَقَدَّسَتْ أَسْمَاؤُهُ وَلَا إِلَهَ غَيْرُهُ خَلَقَهُ مِنْ طِينِ بِيَدِهِ وَخَلَقَ الطِّينَ مِنَ الزَّيْدِ وَخَلَقَ الزَّيْدَ مِنَ الْمَوْجِ وَخَلَقَ الْمَوْجَ مِنَ الْمَاءِ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي عَنْ آدَمَ لَمْ يَسْمَعْ آدَمُ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ لِأَنَّهُ خَلَقَ مِنْ طِينِ الْأَرْضِ وَأَدِيمَهَا قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ قَدْ خَلَقَ مِنْ طِينِ كَلِّهِ أَوْ بَعْضُهُ أَوْ مِنْ طِينٍ وَاحِدٍ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ بَلْ خَلَقَهُ اللَّهُ مِنَ الطِّينِ كَلِّهِ وَلَوْ أَنَّ آدَمَ خَلَقَ مِنْ طِينٍ وَاحِدًا لَمْ يَعْرِفْ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَكَانُوا عَلَى صُورَةٍ وَاحِدَةٍ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ هَلْ لَمْ يَمْثَلْ بِذَلِكَ فِي الدُّنْيَا قَالَ نَعَمْ يَا ابْنَ سَلَامٍ بِحَارِ الْأَنْوَارِ ج : ٧٥ : ٥٤٢ هَذَا فَتَنْظُرُ إِلَى التَّرَابِ مِنْ أَبْيَضَ وَمِنْ أَسْوَدَ وَمِنْ أَحْمَرَ وَمِنْ أَصْفَرَ وَمِنْ أَشْفَرُ وَمِنْ أَغْبَرُ وَمِنْ أَزْرَقَ وَفِيهِ عَذْبٌ وَخَشَنٌ وَفِيهِ لِينٌ وَكَذَلِكَ بَنُو آدَمَ فِيهِمْ خَشَنٌ وَفِيهِمْ لِينٌ وَفِيهِمْ عَذْبٌ كَذَلِكَ التَّرَابُ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي عَنْ آدَمَ لَمْ يَخْلُقْهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ أَيْنَ دَخَلَ الرُّوحُ فِيهِ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ دَخَلَتْ مِنْ فِيهِ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَدْخَلَتْ فِيهِ عَلَى رِضَا أَمْ عَلَى كَرْهٍ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ أَدْخَلَهُ اللَّهُ كَرْهًا وَخَرَجَهَا كَرْهًا قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ قَالَ اللَّهُ لَا دَمَ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ قَالَ آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ فَكَمْ أَكَلَّ مِنْهَا حَيَةً قَالَ حَيَتَيْنِ قَالَ وَكَمْ أَكَلَتْ حَوَاءُ قَالَ حَيَتَيْنِ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي مَا صِفَةُ الشَّجَرَةِ وَكَمْ هَا غَصْنٌ وَكَمْ كَانَ طَوْلُ السَّنْبِيلَةِ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ كَانَ هَا ثَلَاثَةَ أَغْصَانٍ وَكَانَ طَوْلُ كُلِّ سَنْبِيلَةٍ ثَلَاثَةَ أَشْجَارٍ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ فَكَمْ سَنْبِيلَةٍ فَرَكَ مِنْهَا قَالَ ثَلَاثَ سَنْبِيلَةٍ وَاحِدَةً قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ فَكَمْ كَانَ فِي السَّنْبِيلَةِ مِنْ حَبِّ قَالَ كَانَ فِيهَا خَمْسُ حَبَاتٍ قَالَ فَخَبَرْنِي مَا صِفَةُ الْحَبِّ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ كَانَتْ بِمِزَالَةِ الْبَيْضِ الْبَيَّضِ الْبَيَّضُ الْبَيَّضُ قَالَ فَخَبَرْنِي عَنْ الْحَبِّ الَّتِي بَقِيَتْ مَعَ آدَمَ مَا صَنَعَ بِهَا قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ أَنْزَلَتْ مَعَ آدَمَ مِنَ الْجَنَّةِ فَرَعَ آدَمُ تِلْكَ الْحَبَّ فَتَنَاسَلَ مِنْ تِلْكَ الْحَبِّ الْبَرَكَةُ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبَرْنِي عَنْ آدَمَ أَيْنَ أَهْبَطَ مِنَ الْأَرْضِ قَالَ أَهْبَطَ بَاهُتَدٍ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ فَأَيْنَ أَهْبَطَ حَوَاءُ قَالَ بِجِدَّةٍ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ فَأَيْنَ أَهْبَطَ الْحَبَّةُ قَالَ بِأَسْبَهَانَ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ فَأَيْنَ أَهْبَطَ إِبْلِيسُ قَالَ بِبَيْسَانَ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ قَالَ مَا أَغْزَرَ عِلْمُكَ وَمَا أَصْدَقَ لِسَانِكَ فَخَبَرْنِي مَا كَانَ لِبَاسِ آدَمَ لَمَّا أَهْبَطَ مِنَ الْجَنَّةِ قَالَ ثَلَاثَ أَوْرَاقٍ مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ مَتَوَشَّحًا بِالْوَاحِدَةِ مَتَزَّرًا بِالْآخَرَى مَتَعَمِّيًا بِالثَّلَاثَةِ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ فَخَبَرْنِي فِي أَيِّ مَكَانٍ اجْتَمَعَا قَالَ بِعُرْفَاتٍ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّدُ فَخَبَرْنِي خَلَقْتَ حَوَاءَ مِنْ آدَمَ أَمْ آدَمَ مِنْ حَوَاءَ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامٍ خَلَقْتَ حَوَاءَ مِنْ آدَمَ وَلَوْ أَنَّ خَلَقَ مِنْ حَوَاءَ لَكَانَ الطَّلَاقُ بِيَدِ النِّسَاءِ وَلَمْ يَكُنْ بِيَدِ الرِّجَالِ قَالَ فَخَبَرْنِي خَلَقْتَ مِنْ كُلِّهِ أَوْ مِنْ بَعْضِهِ قَالَ خَلَقْتَ



من بعضه و لو خلقت من كله لكان القضاء في النساء و لم يكن في الرجال قال صدقت يا محمد فأخبرني عن باطنه خلقت أم من ظاهره قال يا ابن سلام بل خلقت من باطنه و لو خلقت من ظاهره لكشفت النساء من أبدانهن كما تكشف الرجال قال فمن يمينه خلقت أم من شماله قال بل خلقت من شماله و لو خلقت من يمينه لكان حظ الأنثى مثل حظ الذكر و شهادتها كشهادته و من أجل ذلك جعل الله للذكر مثل حظ الأنثيين قال فأخبرني عن أي موضع خلقت قال يا ابن سلام خلقت من ضلعه الأيسر قال صدقت يا محمد فأخبرني من كان يسكن الأرض قبل آدم قال الجن قال فبعد الجن قال الملائكة قال فبعد الملائكة قال آدم و ذريته قال و كم كان بين الجن و بين آدم قال سبعة آلاف سنة قال صدقت يا محمد فأخبرني عن آدم فهل حج إلى بيت الله الحرام قال نعم قال فمن خلق رأس آدم قال جبرئيل قال صدقت يا محمد فأخبرني هل اختن آدم أم لا قال نعم يا ابن سلام ختن نفسه بيده قال صدقت يا محمد فأخبرني عن الدنيا لم سميت دنيا قال يا ابن سلام لأن الدنيا خلقت من دون الآخرة و لو خلقت مع الآخرة لم تكن كما لم تكن الآخرة قال صدقت يا محمد فأخبرني عن القيامة لم سميت قيامة قال يا ابن سلام لأن مقام الخلاق فيها للحساب قال فأخبرني لم سميت الآخرة آخرة قال لأنها متأخرة عنها بعد الدنيا لا يوصف سنوها و لا تحصى أيامها و لا يموت ساكنها قال صدقت يا محمد فأخبرني عن أول يوم خلق الله تعالى الدنيا فيه قال يوم الأحد قال و لم ساء أحدا قال لأن الله واحد أحد فرد صمد لم يتخذ صاحبة و لا ولدا قال صدقت يا محمد فالإنثيين لم بحار الأنوار ج : ٧٥ ص : ٧٤٢ سمي إنثيين قال لأنه ثاني يوم الدنيا قال فالثلاثاء لم سمي ثلاثاء قال لأنه ثالث يوم الدنيا قال فالأربعاء لم سمي أربعاء قال لأنه رابع يوم الدنيا قال فالخميس لم سمي خميسا قال لأنه خامس يوم الدنيا قال فالجمعة لم سمي جمعة قال لأنه يوم يجمع له الناس و ذلك يوم مشهود و هو سادس يوم من أيام الدنيا قال فالسبت لم سمي سبتا قال يا ابن سلام لأنه يوم يوكل فيه ملك لأنه مع كل عبد ملكان ملك من يمينه و ملك عن شماله فالتقى عن يمينه يكتب الحسنات و الذي عن شماله يكتب السيئات قال صدقت يا محمد فأخبرني عن مقعد الملكين من العبد و ما قلمها و ما دوابها و ما لوحها و ما مدادها قال يا ابن سلام مقعدهما على كتفيه و قلمها لسانه و دوابها قوه و مدادها ريقه و لوحها قواده يكتبان أعماله إلى عاتقه قال صدقت يا محمد فأخبرني ما خلق الله في ذلك اليوم قال ن و القلم و ما يسطرون قال فأخبرني كم طول القلم و كم عرضه و كم أسنانه قال يا ابن سلام طول القلم خسمائة عام و له ثلاثون سنا يخرج المداد من بين أسنانه و يجري في ألواح المحفوظ ما يكون و ما هو كائن إلى يوم القيامة بأمر الله عز و جل قال صدقت يا محمد كم لحظة لله عز و جل في كل يوم و ليلة قال يا ابن سلام ثلاثمائة و ستون لحظة بعضي يقضي و يرفع و يضع و يسعد و يشقي و يعز و يذل و يعلي و يقهر و يهني و يفقر قال صدقت يا محمد فأخبرني ما خلق الله تعالى بعد ذلك قال يا ابن سلام السماء السابعة عا يلي العرش و أمرها أن ترتفع إلى مكانها فارتفعت ثم خلق الستة الباقية و أمر كل ساء أن تستقر مكانها فاستقرت قال صدقت يا محمد فلم ساءها ساء قال لارتفاعها قال فأخبرني ما بال ساء الدنيا خضراء قال يا ابن سلام أخضرت من جبل قاف قال صدقت يا محمد فأخبرني مم خلقت قال خلقت من موج مكفوف قال و ما الموج المكفوف قال يا ابن سلام ماء قائم لا اضطراب له و كانت الأصل دخاناً قال صدقت يا محمد فأخبرني عن السواوات لها أبواب قال نعم لها أبواب و هي مغلقة و لها مفاتيح و هي مخزونة قال صدقت يا محمد فأخبرني عن أبواب السماء ما هي قال ذهب قال فما أبقاها قال من نور قال فمفاتيحها قال بسم الله العظيم قال صدقت يا محمد فأخبرني عن طول كل ساء و عرضها و كم ارتفاعها و ما ساكنها قال يا ابن سلام طول كل ساء خسمائة عام و عرضها كذلك و بين كل ساء إلى ساء خسمائة عام و ساكن كل ساء جند من الملائكة لا يعلم عددهم إلا الله تعالى قال صدقت يا محمد فأخبرني عن السماء الثانية عما خلقت قال من الغمام قال صدقت يا محمد فأخبرني عن السماء الثالثة مم خلقت قال من زبرجدة خضراء قال فالرابعة قال من ذهب أحر قال صدقت يا محمد فالخامسة قال من ياقوتة حمراء قال فالسادسة قال من فضة بيضاء قال فالسابعة قال من ذهب قال صدقت يا محمد فأخبرني ما فوق السماء السابعة قال بحر الحيوان قال فما فوقه قال بحر الظلمة قال فما فوقه قال بحر النور قال فما فوقه قال الحبيب قال فما فوقه قال سدرة المنتهى قال فما فوق سدرة المنتهى قال جنة المأوى قال فما فوق جنة المأوى قال حجاب المجد قال فما فوق حجاب المجد قال حجاب الحمد قال فما فوق حجاب الحمد قال حجاب الجبروت قال فما فوق حجاب الجبروت قال حجاب العز قال فما فوق حجاب العز قال حجاب العظمة قال فما فوق حجاب العظمة قال حجاب الكبرياء قال فما فوق حجاب الكبرياء قال الكرسي قال صدقت يا محمد قال قد أوتيت علوم الأولين و الآخرين و إنك لتنطق بالحق اليقين قال فما فوق الكرسي قال العرش قال فما فوق العرش قال الله تعالى و هو فوق الفوق و علمه تحت التحت قال صدقت يا محمد قال فأخبرني هل يستوي مخلوق على عرشه قال معاذ الله يا ابن سلام قال صدقت يا محمد فأخبرني عن الشمس و القمر أهما مؤمنان أم كافران قال يا ابن سلام بل هما مؤمنان طاعتان لله عز و جل مسخران تحت نهر المشية قال صدقت يا محمد قال فأخبرني ما بال الشمس و القمر لا يستويان في الضوء و النور قال يا ابن سلام إن الله محأ آية الليل و جعل آية النهار مبصرة نعمة من الله و فضلا و لو لا ذلك ما عرف الليل من النهار و لا النهار من الليل قال صدقت يا محمد فأخبرني عن الليل لم سمي ليلا قال لأنه لياليل الرجال من النساء جعله الله ألفا و لباسا قال صدقت يا محمد فأخبرني لم سمي النهار نهارا قال يا ابن سلام لأن فيه كل من الخلق يطلب معاشه قال صدقت يا محمد قال فأخبرني عن النجوم كم جزءا هي قال يا ابن سلام ثلاثة أجزاء جزء منها بأركان العرش يصل ضوؤها إلى السماء السابعة و الجزء الثاني بساء الدنيا كأشكال القناديل المعلقة و هي تضيئ لسكانها و ترمي الشياطين بشرها إذا استرقوا السمع و الجزء الثالث معلقة في الهواء و هي ضوء البحار و ما فيها و ما عليها قال صدقت يا محمد فأخبرني ما بال النجوم تبان صغارا و كبارا قال يا ابن سلام لأن بينها و بين ساء الدنيا بحارا تضرب الرياح أمواجه فتبان من تحتها صغارا أو كبارا و مقدار النجوم كلها مقدار واحد قال صدقت يا محمد فأخبرني كم ريحا بينها و بين ساء الدنيا قال ثلاثة أرياح الريح العقيم التي أرسلت على قوم عاد حلت الأشجار و الثار و الريح التي هي سوداء مظلمة يعذب بها أهل النار و ريح تحمل البحار و ريح لأهل الأرض بها حلت الأشجار و الثار تغدو في جوانبها و لو لا تلك الريح لاحتقرت الأرض و الجبال من حر الشمس قال صدقت يا محمد فأخبرني عن حلة العرش كم هم صفا قال ثمانون صفا طول كل صنف ألف فرسخ و عرضه خمسمائة عام و رءوسهم تحت العرش و أقدامهم تحت سبع أرضين و لو أن طائرا يطير من أذن أحدهم اليمنى إلى اليسرى ألف سنة من سنين الدنيا لم يبلغ إلى الأذن الآخر حتى يموت هرما أي شيخا لم يلبث من در و ياقوت شعرهم كالزعران طعامهم التسبيح و شراهم التهليل و الصنف الأول نصفه تلج و نصفه نار لا يذيب النار الثلج و لا الثلج يطفى النار و الصنف الثاني نصفه رعد و نصفه برق و الصنف الثالث نصفه ماء و نصفه مدر لا الماء يذيب المدر و لا المدر يذيب الماء و الصنف الرابع نصفه ريح و نصفه ماء لا الريح يبيح الماء و لا الماء يسبق الريح قال صدقت يا محمد فأخبرني عن طائر يطير بين السماء و الأرض ليس له في السماء مكان و لا في الأرض مسكن ما هم يا محمد قال يا ابن سلام تلك حيات بحار الأنوار ج : ٧٥ ص : ٥٢٢ أعرافها كأعراف الخيل تبيض في الجو على أذنائها و تفرخ على منابها في الهواء إلى يوم القيامة قال صدقت يا محمد فأخبرني عن مولود أشد من أبيه قال يا ابن سلام ذلك الحديد يولد من الحجر و هو أشد من الحجر قال صدقت يا محمد قال فأخبرني عن بقعة أصابها الشمس مرة واحدة فلا تعود إليها إلى يوم القيامة قال يا ابن سلام ذلك موضع أغرق الله فيه فرعون حين انقلب الحجر و انقلب عليه قال صدقت يا محمد فأخبرني عن نبي لا من الجن و الإنس و لا من الطير و لا من الوحش قال يا ابن سلام ذلك النملة التي أنذرت قومها حين قالت يا أيها النمل ..



أَذْخَلُوا سَائِكُنْكُمْ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد فَأَخْبَرَنِي عَنْ مَنْ أَوْحَى إِلَهِي لَا مِنَ الْجِنِّ وَلَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَلَا مِنَ الْإِنْسِ وَلَا مِنَ الْوَحْشِ مَا هُوَ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامِ النَّحْلِ أَوْحَى إِلَهِي أَنَّ الْخُذْيَ مِنَ الْجِبَالِ يُؤْتِيَنَّ مِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يُعْرِشُونَ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد قَالَ فَأَخْبَرَنِي مَا أَوْحَى إِلَهِي مِنَ الْأَرْضِ مَا هُوَ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامِ أَوْحَى إِلَهِي إِلَى جِبِلِّ طُورِ سَيْنَاءَ أَنْ أَرْفَعَ مُوسَى إِلَى السَّمَاءِ حَتَّى يَتَنَاوَلَ الْأَلْوَابَ مِنْ رَبِّ الْمَلَكِينَ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد فَأَخْبَرَنِي عَنْ خَلْقِ أَوَّلِهِ عَوْدَ وَآخِرِهِ رُوحَ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامِ تِلْكَ عَصَا مُوسَى بَنِ عِمْرَانَ أَمْرُهُ أَنَّ يَلْقِيَهَا فِي بَيْتِ الْمَقْدَسِ قَالَتْهَا إِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَشْعُ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد فَأَخْبَرَنِي عَنْ ثَلَاثِ ذُكُورٍ لَمْ يُولَدُوا عَنْ فَحْلٍ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامِ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَآدَمُ وَكَيْشَ إِسْرَائِيلَ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد فَأَخْبَرَنِي عَنْ وَسْطِ الدُّنْيَا فِي أَيِّ مَوْضِعٍ هُوَ قَالَ بَيْتُ الْمَقْدَسِ قَالَ وَكَيْفَ ذَلِكَ قَالَ لَا فِيهِ الْمَحْشَرُ وَالْمَنْشَرُ وَالصَّرَاطُ وَالْمِيزَانُ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد قَالَ فَأَخْبَرَنِي عَنْ الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ مَا هُوَ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامِ الْسَفِينُ الْمَبْنِيَّةُ فِي الْبَحْرِ أَمَا قَرَأْتَ فِي التَّوْرَةِ وَتَحْمَلُهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوَابِ وَدُشِّرَ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد قَالَ مَا الْأَوَابُ قَالَ الْأَشْجَارُ الَّتِي سَقَفَتْ طُولَهَا هِيَ الْأَوَابُ فَأَخْبَرَنِي عَنْ الدَّرَسِ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامِ الْمَسَامِيرُ وَالْعَوَارِضُ مِنَ الْحَدِيدِ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد قَالَ فَأَخْبَرَنِي كَيْفَ كَانَ طُولُ الْسَفِينَةِ وَكَيْفَ عَرْضُهَا وَكَيْفَ كَانَ ارْتِفَاعُهَا قَالَ يَا ابْنَ سَلَامِ كَانَ طُولُهَا ثَلَاثِينَ ذِرَاعًا وَعَرْضُهَا مِائَةٌ وَخَمْسِينَ ذِرَاعًا وَارْتِفَاعُهَا مِائَتَيْنِ ذِرَاعًا قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد فَأَخْبَرَنِي مَنْ أَيْنَ رَكِبَهَا نُوحٌ قَالَ مِنَ الْعِرَاقِ قَالَ أَيْنَ ثَبِتَ قَالَ طَافَتْ بِالْبَيْتِ الْحَتِيقِ أَسْبُوعًا وَبَيْتِ الْمَقْدَسِ أَسْبُوعًا وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد قَالَ فَأَخْبَرَنِي عَنْ الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ أَيْنَ كَانَ لَمْ أَغْرَقِ اللَّهُ الدُّنْيَا قَالَ يَا ابْنَ سَلَامِ رَفَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ قَبْلَ الطُّوفَانِ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد قَالَ فَأَخْبَرَنِي أَيْنَ كَانَتِ الصَّخْرَةُ وَقَتِ الطُّوفَانِ قَالَ وَأَمْرُهُ تَعَالَى أَبَا قَبِيصٍ أَنْ يَحْمِلَ الصَّخْرَةَ فِي بَطْنِهِ قَالَ فَلَقِيَتِ الْمَقْدَسَ لَمْ أَغْرَقِ اللَّهُ الدُّنْيَا أَيْنَ كَانَ قَالَ فِي جِبِلِّ أَبِي قَبِيصٍ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد فَأَخْبَرَنِي عَنْ مَوْلُودٍ لَمْ يَشِبْ أَبَاهُ وَرَبَاهُ أَشْبَهَ خَالَهَ وَرَبَاهُ أَشْبَهَ عَمَّهُ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامِ إِذَا جَامَعَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فَإِنَّ غَلِبَتِ شَهْوَةُ الْمَرَأَةِ عَلَى شَهْوَةِ الرَّجُلِ خَرَجَ الْوَلَدُ إِلَى خَالَهِ وَإِنْ غَلِبَتِ شَهْوَةُ الرَّجُلِ عَلَى شَهْوَةِ الْمَرَأَةِ خَرَجَ إِلَى عَمِّهِ وَإِنْ اسْتَوَى خَرَجَ الْوَلَدُ إِلَى أُمِّهِ وَآبِيهِ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد أَقُولُ : فِي الرَّوَايَةِ الْآخَرَى مِثْلًا قَالَ فَأَخْبَرَنِي عَنْ الْمَوْلُودِ إِذَا لَمْ يَشِبْ أَبَاهُ وَرَبَاهُ أَشْبَهَ خَالَهَ وَعَمَّهُ قَالَ إِذَا جَامَعَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فَإِنَّ غَلِبَتِ شَهْوَةُ الرَّجُلِ شَهْوَةَ الْمَرَأَةِ خَرَجَ الرَّجُلُ بِآبِيهِ أَشْبَهَ وَإِنْ غَلِبَتِ شَهْوَةُ الْمَرَأَةِ خَرَجَ الْوَلَدُ بِأُمِّهِ أَشْبَهَ وَإِنْ اسْتَوَى خَرَجَ الْوَلَدُ بِعَمِّهِ أَشْبَهَ وَإِنْ سَبَقَتْ شَهْوَةُ الْمَرَأَةِ كَانَ الْوَلَدُ بِخَالَهِ أَشْبَهَ قَالَ صَدَقْتَ

رَجَعْنَا إِلَى الرَّوَايَةِ الْأُولَى قَالَ فَأَخْبَرَنِي هَلْ يَعْذِبُ اللَّهُ عِبْدَهُ بِلَا حِجَّةٍ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ يَا ابْنَ سَلَامِ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَدْلٌ لَا يَجُورُ فِي قَضَائِهِ قَالَ صَدَقْتَ قَالَ فَأَخْبَرَنِي عَنْ أَطْفَالِ الْمُشْرِكِينَ فِي الْجَنَّةِ أَمْ فِي النَّارِ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامِ اللَّهُ أَوْلَى بِهِمْ وَلَكِنْ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ وَجِعَ الْخَلْقُ لِفَضْلِ الْقَضَاءِ أَمْرُهُ تَعَالَى بِأَطْفَالِ الْمُشْرِكِينَ قِيَتِي بِهِمْ فَيَقُولُ لَهُمْ عِبَادِي وَأَبْنَاءُ عِبَادِي وَإِمَامِي مِنْ رَبِّكُمْ وَمَا دِينُكُمْ وَمَا أَصْلَاكُمْ فَيَقُولُونَ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبُّنَا وَأَنْتَ خَالِقُنَا وَلَمْ تَكُنْ شَيْئًا وَأَمْتًا وَلَمْ تَجْعَلْ لَنَا لِسَانًا نَنْطِقُ بِهِ وَلَا عَقْلًا نَعْقِلُ بِهِ وَلَا قُوَّةً فِي الْأَعْضَاءِ نَتَعَدَّى بِهِ وَلَا عَلَمًا لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُمْ وَهُوَ أَجَلُ قَاتِلِ فَالْآنَ لَكُمْ أَلْسِنَةٌ وَقُوَّةٌ لِلْحَرَكَةِ فِي الْأَعْضَاءِ فَإِنْ أَمَرْتَكُمْ بِأَمْرٍ يَا عِبَادِي تَفْعَلُوهُ فَيَقُولُونَ السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ لَكَ يَا إِلَهَنَا وَخَالِقَنَا وَرَازِقَنَا وَمَالِكَنَا فَيَأْمُرُ اللَّهُ تَعَالَى مَالِكًا فَتُزْجَرُ جَهَنَّمُ حَتَّى تَغْفِرَ وَيَأْمُرُ أَطْفَالَ الْمُشْرِكِينَ أَلْقُوا أَنْفُسَكُمْ فِي تِلْكَ النَّارِ فَمَنْ سَبَقَ لَهُ فِي عِلْمِ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ سَعِيدًا أَلْقَى نَفْسَهُ فِيهَا فَتَكُونُ النَّارُ عَلَيْهِ بَرْدًا وَسَلَامًا كَمَا كَانَتْ عَلَى إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِ الرَّحْمَنِ وَمَنْ سَبَقَ لَهُ فِي عِلْمِ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ شَقِيًّا امْتَنَعَ أَنْ يَلْقَى نَفْسَهُ فِي تِلْكَ النَّارِ فَيَكُونُونَ تَبَعًا لِأَبَائِهِمْ وَأَمَهَاتِهِمْ فِي النَّارِ وَالْفِرْقَةُ الْآخَرَى يُخْرَجُونَ إِلَى الْجَنَّةِ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ صَدَقْتَ قَالَ بَرَرْتُ وَبَيْتٌ وَازِلْتُ الشُّكَّ يَا مُحَمَّد فَزِدْنِي يَقِينًا فَأَخْبَرَنِي عَنْ الْأَرْضِ لَمْ يَسْمِ الْأَرْضَ قَالَ لِأَنَّهُ أَرْضٌ يَدَّاسُ عَلَيْهَا قَالَ فَمِمَّ خَلَقْتَ قَالَ مِنْ زَبْرَجْدَةٍ قَالَ فَاذْبُرْجِدَةً مِمَّ خَلَقْتَ قَالَ مِنَ الْمَوْجِ قَالَ فَاذْمَوْجٍ مِمَّ خَلَقْتَ قَالَ مِنَ الْبَحْرِ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد كَيْفَ ذَلِكَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمَّا خَلَقَ الْبَحْرَ أَمَرَ الرِّيحَ أَنْ تَضْرِبَ الْأَمْوَاجَ بَعْضُهَا فِي بَعْضٍ فَاضْطَرَبَ الْأَمْوَاجُ حَتَّى ظَهَرَ الزَّبَدُ ثُمَّ أَمَرَهَا أَنْ تَجْتَمِعَ فَاجْتَمَعَتْ ثُمَّ أَمَرَهَا أَنْ تَتَلَيَّنَ فَتَلَيَّنَتْ ثُمَّ أَمَرَهَا أَنْ تَتَمَدَّدَ فَاتَمَدَّدَتْ ثُمَّ أَمَرَهَا أَنْ تَتَمَدَّدَ فَاتَمَدَّدَتْ فَصَارَتْ أَرْضًا قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد فَأَخْبَرَنِي مَنْ أَيْنَ سَكُونَتْ قَالَ مِنْ جِبِلِّ قَافٍ وَهُوَ أَصْلُ أَوْتَادِ الْأَرْضِ الَّتِي نَحْنُ عَلَيْهَا قَالَ فَأَخْبَرَنِي مَا تَحْتَ هَذِهِ الْأَرْضِ قَالَ تَحْتَهَا نُورٌ قَالَ وَمَا صَفَتُهُ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامِ لَهُ أَرْبَعُ قَوَائِمٍ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى صَفْرَةٍ بِيضَاءُ قَالَ فَأَخْبَرَنِي مَا صَفَتُهُ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامِ لَهُ أَرْبَعُونَ قَرْنًا وَأَرْبَعُونَ سَنًا رَأْسُهُ بِالْمَشْرِقِ وَذَنِبُهُ بِالْمَغْرِبِ وَهُوَ سَاجِدٌ لِلَّهِ تَعَالَى إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنَ الْقَرْنِ إِلَى الْقَرْنِ مِثْرَةً خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد فَأَخْبَرَنِي مَا تَحْتَ الصَّخْرَةِ قَالَ تَحْتَهَا جِبِلٌّ يَقَالُ لَهُ الصَّعْصُورُ قَالَ لِمَنْ ذَلِكَ الْجِبِلُّ قَالَ لِأَهْلِ النَّارِ يَصْعَدُهُ الْمُشْرِكُونَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُوَ مِثْرَةُ أَلْفِ سَنَةٍ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا أَعْلَى ذَلِكَ الْجِبِلِّ ضَرَبُوا بِمَقَامِعٍ فَيَسْقُطُونَ إِلَى أَسْفَلِهِ فَيَسْحَبُونَ عَلَى وَجْهِهِمْ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد فَأَخْبَرَنِي مَا تَحْتَ ذَلِكَ الْجِبِلِّ قَالَ أَرْضٌ قَالَ وَمَا اسْمُهَا قَالَ جَارِيَةُ قَالَ وَمَا تَحْتَهَا قَالَ بَحْرٌ قَالَ وَمَا اسْمُهُ قَالَ سَهْلٌ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد قَالَ فَمَا تَحْتَ ذَلِكَ الْبَحْرِ قَالَ أَرْضٌ قَالَ وَمَا اسْمُهَا قَالَ نَاعِمَةٌ قَالَ وَمَا تَحْتَهَا قَالَ بَحْرٌ قَالَ وَمَا اسْمُهُ قَالَ الزَّخَارُ قَالَ وَمَا تَحْتَهَا قَالَ أَرْضٌ قَالَ وَمَا اسْمُهَا قَالَ فَصِيحَةٌ قَالَ فَصَفِّي فِي هَذِهِ الْأَرْضِ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامِ هِيَ أَرْضُ بِيضَاءٍ كَالشَّمْسِ وَرِيحُهَا كَالْمَسْكِ وَضَوْوُهَا كَالْقَمَرِ وَنَابِتُهَا كَالزَّعْفَرَانِ يُحْشَرُونَ عَلَيْهَا الْمَتَّقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد قَالَ فَأَخْبَرَنِي أَيْنَ تَكُونُ هَذِهِ الْأَرْضُ الَّتِي نَحْنُ عَلَيْهَا الْيَوْمَ قَالَ النَّبِيُّ ص يَا ابْنَ سَلَامِ تَبْدِلُ هَذِهِ الْأَرْضَ غَيْرَهَا قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد فَأَخْبَرَنِي مَا تَحْتَ تِلْكَ الْأَرْضِ قَالَ الْبَحْرُ قَالَ وَمَا اسْمُهُ قَالَ الْقَمَقَامُ قَالَ وَمَا فِيهِ قَالَ الْحَوْتَ قَالَ وَمَا اسْمُهُ قَالَ يَمُوتُ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد قَالَ فَصَفِّي فِي الْحَوْتَ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامِ رَأْسُهُ بِالْمَشْرِقِ وَذَنِبُهُ بِالْمَغْرِبِ قَالَ فَمَا عَلَى ظَهَرِهِ قَالَ الْأَرْضُ وَالْبَحَارُ وَالظُّلُمَةُ وَالْجِبَالُ قَالَ فَمَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ قَالَ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ فِي كُلِّ بَحْرٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَدِينَةٍ فِي كُلِّ مَدِينَةٍ أَلْفُ لَوَاهٍ تَحْتَ كُلِّ لَوَاهٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ فَمَا يَقُولُونَ قَالَ يَقُولُونَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحُكْمُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد فَأَخْبَرَنِي مَا تَحْتَ الرِّيحِ قَالَ الظُّلُمَةُ قَالَ فَمَا تَحْتَ الظُّلُمَةِ قَالَ بِحَارُ الْأَنْوَابِ : ص ٧٥ : ٤٥٢ : الثَّرَى قَالَ فَمَا تَحْتَ الثَّرَى قَالَ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد فَأَخْبَرَنِي عَنْ ثَلَاثِ مَنْ دَرَسَ بِالْجَنَّةِ فِي الْأَرْضِ أَيْنَ تَكُونُ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامِ أَوْلَاهَا مَكَّةُ وَتَائِيَهَا بَيْتُ الْمَقْدَسِ وَثَالِثُهَا مَدِينَةُ مُحَمَّدٍ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد فَأَخْبَرَنِي عَنْ أَرْبَعِ مَدَائِنَ مِنْ مَدَائِنِ الْجَنَّةِ فِي الدُّنْيَا قَالَ أَوْلَاهَا إِمْرُ ذَاتِ الصَّوَادِ وَالثَّانِيَةُ الْمَنْصُورِيَّةُ وَهِيَ مَدِينَةُ بِلَاشَمَ وَالثَّلَاثَةُ قَيْسَارِيَّةُ وَهِيَ مَدِينَةُ بِسَاحِلِ الْبَحْرِ فِي الشَّامِ وَالرَّابِعَةُ هِيَ الْبَلْقَاءُ وَهِيَ أَرْمَنِةُ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد فَأَخْبَرَنِي عَنْ أَرْبَعِ مَنَابِرَ مِنْ مَنَابِرِ الْجَنَّةِ فِي الدُّنْيَا أَيْ مَوْضِعٍ هِيَ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامِ أَوْلَاهَا قَيْرَوَانُ وَهِيَ الْفَرِيقِيَّةُ وَالثَّانِيَةُ بَابُ الْأَبْوَابِ وَهِيَ بَارُضُ أَرْمَنِةِ وَالثَّلَاثَةُ عِيدَانُ وَهِيَ بَارُضُ الْعِرَاقِ وَالرَّابِعَةُ بِخَرَّاسَانُ وَهِيَ خَلْفَ نَهْرِ يَقَالُ لَهُ جِيحُونَ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد فَأَخْبَرَنِي عَنْ أَرْبَعِ مَدَائِنَ مِنْ مَدَائِنِ جَهَنَّمَ فِي الدُّنْيَا قَالَ يَا ابْنَ سَلَامِ أَوْلَاهَا مَدِينَةُ فِرْعَوْنَ فِي أَرْضِ مِصْرَ وَالثَّانِيَةُ أَنْطَاكِيَّةُ وَهِيَ بَارُضُ الشَّامِ وَالثَّلَاثَةُ بَارُضُ سِيحَانٍ وَهِيَ بَارُضُ أَرْمَنِةِ وَالرَّابِعَةُ الْمَدَائِنُ وَهِيَ بَارُضُ الْعِرَاقِ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد قَالَ فَأَخْبَرَنِي عَنْ أَرْبَعَةِ أَنْهَارٍ فِي الدُّنْيَا وَهِيَ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ قَالَ أَوْلَاهَا الْفَرَاتُ وَهُوَ بَارُضُ الشَّامِ وَالثَّانِي الْنِيلُ وَهُوَ بَارُضُ مِصْرَ وَالثَّلَاثُ نَهْرُ سِيحَانٍ وَهُوَ نَهْرُ الْهِنْدِ وَالرَّابِعُ جِيحُونَ وَهُوَ بَارُضُ بَلْخٍ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد فَأَخْبَرَنِي عَنْ شَيْءٍ لَا شَيْءَ وَشَيْءٍ لَا يَفْنَى مِنْ شَيْءٍ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامِ أَمَا شَيْءٌ لَا شَيْءَ فِيهِ الدُّنْيَا يَذْهَبُ نَعِيمُهَا وَمَيُوتُ سَائِكُهَا وَيُحْمَدُ ضَوْوُهَا وَأَمَّا الشَّيْءُ بَعْضُ الشَّيْءِ وَقُوفُ الْخِلَاقِ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَهُوَ شَيْءٌ بَعْضُ شَيْءٍ وَأَمَّا شَيْءٌ لَا يَفْنَى مِنْهُ شَيْءٌ فَالْجَنَّةُ وَالنَّارُ لَا يَفْنَى مِنَ الْجَنَّةِ نَعِيمُهَا وَلَا يَنْقُصُ مِنَ النَّارِ عَذَابُهَا فَمَنْ قَالَ مِنَ الْعِبَادِ أَنْ نَعِيمُهَا يَفْنَى أَوْ عَذَابُ اللَّهِ يَنْقُصُ فَهُوَ كَافِرٌ بِاللَّهِ فِي كُلِّ شَيْءٍ قَالَ صَدَقْتَ يَا مُحَمَّد فَأَخْبَرَنِي عَنْ جِبِلِّ قَافٍ مَا خَلْفَهُ وَمَا دُونَهُ قَالَ يَا ابْنَ سَلَامِ خَلْفُهُ أَرْضٌ ذَهَبُ وَسَبْعُونَ أَرْضًا مِنْ قُضَّةٍ وَسَبْعَةُ أَرْضِينَ مِنْ مَسْكِ قَالَ فَمَا سَكَانُ هَذِهِ الْأَرْضِينَ قَالَ الْمَلَائِكَةُ قَالَ كَمْ طَوْلُ كُلِّ أَرْضٍ مِنْهَا

لما قبل كسائر اليهود ولو سلمنا ذلك كله نقول هل الله ﷻ سكت عن محمد ﷺ لو كان كاذباً ولم يظهر كذبه وهو ﷺ هادي المضلين ومرشد المسترشدين والعالم بما في قلوب العالمين ولا يلزم من ذلك إهلاكه كما أنه ما أهلك عاداً الأولى وما أهلك نمرود وفرعون لما ادعى كل منهما أنا ربكم الأعلى بل أمهلهم لينالوا نصيبهم من الكتاب. ولكن في مدة الإمهال بين كذبهم وأظهر فسادهم وجعل علامات ودلالات تنبيء عن بطلان ما قالوا وفعلوا. ولما نالوا نصيبهم من الكتاب أتاهم أمر رب الأرباب فأهلكهم فصاروا إلى التراب إن في ذلك لعبرة لأولي الأبواب .

أما قول ذلك الشيخ الضال : لا سبيل له إلى فك هذا الاعتراض إلا بأن يقول أن كتب موسى لم تبق على ما كانت أولاً وأنها تغيرت فإن فيها ذكرناه آنفاً غنى وكفاية عن تغييرها وإلا لو كانت باقية على ما أنزلها الله سبحانه لاتجه اعتراض أولئك السابقين مع أن في القرآن موجود أنهم حرّفوا الكلم عن مواضعه ولو لم يكن لهذا الكلام أصل والتحريف باطل لأنكروا عليه غاية الإنكار لأنه يفترى عليهم ويزري على كتبهم ويأتي بالباطل الواضح والكذب الصريح وهو يقول بعد ذلك ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ﴾^(١) ويقول ﴿ لَعَنَ اللَّهُ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴾^(٢) .

القيامة قال صدقت يا محمد ثم أمسك ابن سلام عن الكلام قال النبي ص سل عما شئت يا ابن سلام فقال الحمد لله الذي من علي بالنظر إلى وجهك الملبح فأخبرني إذا كان يوم القيامة أين يجسر الخلائق قال النبي ص يجسر الله الخلائق إلى بيت المقدس قال وكيف ذلك قال يأمر الله عز وجل ناراً فتحيط بالدينا وتضرب وجهه الخلائق فيهربون منها ويمرون على وجوههم فيجتمعون إلى بيت المقدس قال صدقت يا محمد فأخبرني ما يصنع الله بالطفل الصغير والشيخ الكبير قال يا ابن سلام من كان مؤمناً بالله سارت به الملائكة وانقضت النار عن وجهه ومن كان كافراً تفلح وجهه النار حتى يؤتى به إلى بيت المقدس قال صدقت يا محمد فأخبرني كم تكون صفوف الخلائق قال يا ابن سلام مائة وعشرون صفاً فكم طول كل صف وكم عرضه قال يا ابن سلام طوله مسيرة أربعين ألف سنة وعرضه عشرون ألف سنة قال صدقت يا محمد فأخبرني كم صف المؤمنين وكم صف الكافرين قال صفوف المؤمنين ثلاث صفوف ومائة وسبعة عشر صفاً للكافرين قال صدقت يا محمد قال فما صفة المؤمنين وما صفة الكافرين قال يا ابن سلام أما المؤمنون فغير محجلون من أثر الرضوء والسجود وأما الكافرون فمسودون الوجوه فيؤتى بهم إلى الصراط قال وكم طول الصراط قال مسيرة ثلاثون ألف سنة قال صدقت يا محمد فأخبرني كيف تمر الخلائق على الصراط قال يا ابن سلام يكسو الله الخلائق نوراً فأما نور المسلمين ونور المؤمنين فنور العرش ونور الملائكة من نور الكرسي ونور الجنة فلا يطفأ نورهم أبداً وأما الكافرون فممن الأرض والجيال قال فأخبرني عن أول من يجوز على الصراط قال المؤمنون قال صدقت يا محمد فصفت في ذلك قال يا ابن سلام في المؤمنين من يجوز على الصراط عشرين عاماً فإذا بلغ أولهم الجنة تركب الكفار على الصراط حتى إذا توسعوا أطفأ الله نورهم فيلقون بلا نور فينادون بالمؤمنين انظرونا فنفس من نوركم فيقال لهم أليس فيكم الأنبياء والأصحاب والإخوة فيقولون أ لم يكن معكم في دار الدنيا قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم ورتبتم الأسماء حتى جاء أمر الله وعزكم بالله الغرور قالوا لم يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا مأواكم النار هي مولاكم وبش المصير فيأمر الله عز وجل جهنم فتصبح بهم صبيحة على وجوههم فيقعون في النار حيارى نادمين وينجو المؤمنين ببركة الله وعونه قال صدقت يا محمد فأخبرني ما يصنع الله بالموت قال يا ابن سلام إذا استوى أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار أتى بالموت كأنه كبش أملح فيوقف بين الجنة والنار فيقال لأهل الجنة يا أولياء الله هذا الموت أتعرفونه فيقولون نعم فيقولون لهم نذبحه فيقولون نعم يا ملائكة ربنا اذبحوه حتى لا يكون موت أبداً فيقولون لأهل النار يا أعداء الله هذا الموت هل تعرفونه فيقولون نعم فتقول الملائكة نذبحه فيقولون يا ملائكة ربنا لا تدبحوه ودعوه لعل الله يقضي علينا بالموت فنستريح قال النبي ص ويذبح الموت بين الجنة والنار فيبأس أهل النار من الخروج منها وتطمئن قلوب أهل الجنة للخلود فيها فعندئذ لك أن تسلم قال صدقت يا محمد ونهض على قدميه وقال إمدد بك الشريعة أنا أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أنك رسول الله وأن الجنة حق والميزان حق والحساب حق والساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور فكبرت الصحابة عند ذلك وساء رسول الله عبد الله بن سلام وصار من الصحابة ونعمة على اليهود .

(١) فصلت ٤٢ .

(٢) آل عمران ٦١ .



ويكفي بالتحريف عدم إنكارهم مع شدة تعصبهم وتصلبهم في كفرهم وعداوة هذا النبي المكرم والسيد المعظم ﷺ ولا ريب أن الخصم لا يبغي حجة إن ظفر بها إلا ويهيج بها على خصمه ولو كانت ضعيفة فما ظنك بما إذا وجد حجة واضحة وبينة ظاهرة. فلو أمكنهم أن يحتجوا بهذا الذي ذكره هذا الشيخ ولو زورا بهتاناً لفعلوا لئلا يلحقهم عار الجزية وصغارها مع ما في نفوس العرب من الكبر والعلو فكيف ذلوا وعندهم ما يمنعهم عن ذلك فليس إلا لأجل صحة ما في القرآن وتغيير كتبهم لو كان فيها ما يخالف ذلك وهذا ظاهر معلوم .

وأما قوله : إن كنت منصفاً فتأمل بأنه لو قال أحد بأن القرآن قد تغير هل كان المسلمون يسلّمون بذلك ؟

فلا شك في ذلك ولا ريب وأن المسلمين الناجين يسلّمون بذلك ويقولون أن القرآن قد تغير ونقص وحذف وحرف لا بأنه زاد فيه كلام منظوم لأن ذلك محال لأنه معجزة فلو أمكن لأحد أن يأتي بمثله لم يكن بمعجزة فالتحريف والتغيير بزيادة كلام مرتبط له معنى صحيح يصح السكوت عليه لم يقع قطعاً للبرهان القاطع .
وأما التحريف والتغيير بالنقيصة أو نقصان آية من محل وزيادتها في محل آخر قد وقع وفعل ذلك أهل الجور والاستيلاء من أهل الباطل من منافقي أهل الإسلام الذين آمنوا بمحمد ﷺ لا للدين إنما هو بطمع الرئاسة كما فعل منافقوا بني إسرائيل تركوا هرون وعبدوا العجل فكيف يمكن لهم مع عبادة العجل العمل على التوراة كما أنزلت لأن فيها ترك عبادة كل ما سوى الله ؟

وبعدما جاء موسى وقاتلهم ما خرجت محبة العجل عن قلوبهم وهم على ذلك المذهب باقون وعلى النفاق والغى مصرّون وهم وأمثالهم وأمثال أمثالهم من منافقي كل أمة وملة إذا استولوا يحرفون ويبدّلون ويغيّرون لعن الله المغيرين والمبدلين والمحرفين من الأولين والآخرين .

وأما قول هذا الشيخ الضال : مع أنهم لا يمكنهم أن يستدلوا على صحة كتابهم بما يعادل دلالتنا على صحة كتابنا من حيث انتشار عدة نسخ في جميع الآفاق إلى أن قال بلغات مختلفة وأنها محفوظة عند الفرق ففيه أنا استدللنا على صحة كتابنا بأنه معجزة نبينا ﷺ وأن جميع الخلق لا سيما العرب عاجزون عن الإتيان بمثله من



الأولين والآخرين من أهل زمانه وبعده إلى يوم القيامة على تفاوت درجاتهم في العلم والمعرفة وتبيان ترقياتهم في العلوم الحقيقية والاسمية وأنه سبحانه إنما أنزله بعلمه ولا يمكن لمخلوق أن يأتي بمثله إلا أن يكون خالق آخر، وأدلة التوحيد أبطلته .

فهو لغة واحدة ظاهراً ولكنها مشتملة على جميع اللغات والعلوم والأسرار والحقائق وفيه تفصيل كل شيء وهو كلام الله الذي ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ نَزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾^(١) .

فلو كان باطلاً لبيّن الله سبحانه بطلانه وألهم في قلب أحد أن يأتي بمثله مع أن النبي ﷺ تحدّى به العرب وإن لم يكن حقاً يلزم أن يكون الله مغرياً بالباطل ومصدقاً للكاذب ويكون للخلق حجة عليه قد لبس الأمر على خلقه ولم يهدهم واضح طريقه فإن الرجل يدّعي عليه وينسب إليه ويفتري عليه كلاماً عجز معاصروه وأهل اللسان في حال حياته وبعد مماته إلى حدود المائتين وسبعة وخمسين بعد الألف من الهجرة المشرفة على مهاجرها آلاف الثناء والتحية وإلى الآن لم يحصل أحد ولن يحصل ينقض هذا الباطل ويحقق الحق . وجماعة من الخلق معتقدون حقيقته لأجل عجزهم عن الإتيان بمثله ولم يأت أحد بمثله مع حصول التحدي والله سبحانه لم يبين لهم الحق فأَي رب هاد يكون مثل هذا الرب ؟

فلو جاز ذلك وأن الشخص منتظر بعد ألف وثلثمائة سنة تقريباً وجود معارض ويحتمل أن يأتي أحد بمثل القرآن لبطلت النبوات ولم تثبت لنبي نبوته لقيام هذا الاحتمال الباطل والتوهم الزائل ولا أظن أن عاقلاً يلتزم بهذا المذهب السخيف . وأما قوله أن كتابهم بلغات مختلفة وأنها محفوظة عند الفرق فإن كان مرادهم بالكتاب هذا المغيّر فلربما يصح وإن الكتاب الأصلي وهو الإنجيل الذي نزل على نبي الله عيسى فدون إثباته خرط القتاد .

قال حكاية عن ذلك الشيخ النصراني : وأما ما يدّعيه المسلمون من أن في الفصل الرابع عشر من إنجيل يوحنا الذي فيه يوعد بإرسال فارقليط قد كان مسطوراً ما وصف به نبيهم وأن النصراني محوه وبدّلوه .

ثم قال : يا ليت شعري أهذا التغيير هل وقع بعد ظهور نبيهم أو قبل ظهوره ؟



فإن كانوا يزعمون أنه وقع بعد ظهوره فهذا غير ممكن لأنه قد وجدت إذ ذاك عدة نسخ في جميع آفاق الأرض وباللغات المتغايرة كلها توافق بعضها بعضاً في ذلك الفصل لا خلاف بينها فيه وإن كان زعمهم أنه وقع قبل ظهوره فحينئذ ما الذي كان يدعو المغيرين إلى ذلك إذ لم يمكنهم بسابق علمهم أن يعرفوا ما كان محمد ﷺ مزعماً أن يأتي به .

ثم إنه يا مولاي أخذ في ذكر المعجزات التي جاء بها عيسى عليه السلام من إبرائه الأكمه والأبرص وإنهاضه المقعدين وإحيائه الأموات .

ثم قال: وإن محمداً ﷺ لم يأت بالمعجزات بل بالسيف ولكن نقلت عنه المعجزات ولكنها أي معجزات وإنما كانت أما مما أمكن فعله بحيلة تقوم بها القوة البشرية أو مما لم تكن عليه شهود أو من المحال الذي يستفظعه العقل مثلما حكي عن انشقاق القمر وهي كلها على حال لا يعتمد عليها ، واتبعت الشريعة لأنها قد سهل السيف طريق أقدامها حتى أن علماءهم يستدلون على صحة شريعتهم بكثرة الغلبات والقتال الذي هو من شأن الملوك لأخذ بعضهم بعضاً ، ولو كان في ذلك دليل لما كان لهم أيضاً لأنهم لم يكن الغلب لهم دائماً بل انهزموا في البحر والبر مراراً . أقول : قول الشيخ النصرائي : وأما ما يدعيه المسلمون إلى قوله : وأن النصاري محوه وبدلوه . فلا ريب أن دعواهم صحيحة وأنه إلى الآن باق في التوراة والإنجيل وإن لم يذكروه في الإنجيل المترجم خوفاً من أن يراه المسلمون ويحتجون به عليهم ولم يعلموا أن المسلمين ما لهم حاجة إلى ذلك في إثبات مدعاهم من نبوة نبيهم فإن القرآن الذي أنزل عليه أقوى حجة وأبلغ بينة وهي معجزة مستمرة باستمرار نبوته ﷺ إلى نفخ الصور وهذا التغير الذي جعل له شقوق ورتب عليه زخاريف من الكلام نقول أنه وقع بعد رفع عيسى - على نبينا وعليه السلام - إلى السماء واختلافهم على شمعون الصفا وتفرقهم فرقاً فبلغوا اثنتين وسبعون فرقة كلهم في النار إلا فرقة واحدة وهم الذين اتبعوا شمعون الصفا وصي عيسى عليه السلام .

ولو كان لي مجال وللقلب إقبال ذكرت لك الفرق ومذاهبها واختلافاتها ولكنه لا حاجة بنا إلى ذلك إلا لمحض الاطلاع وبيان أنا مطلعون على مذاهبهم وفرقهم



والعقائد السخيفة التي يعتقدونها و ينسبونها إلى الله وإلى نبي الله عيسى وإلى روح القدس مما يأبى العقل السليم اعتقاده والديانة به وإلا فأمرنا أوضح من الشمس وأبين من الأمس.

وقوله : (إن كان زعمهم أنه وقع قبل ظهوره .. إلى قوله : أن يعرفوا ما كان محمد ﷺ مزمعاً أن يأتي به) تسويل وتلييس وتمويه فإن عيسى - على نبينا وآله وعليه السلام - قد أخبرهم بنبي آخر الزمان كما نطق به القرآن وعدم تصديقهم للقرآن لا يضرنا لأن بشارة عيسى بمحمد ﷺ بعده قد ذكرت في القرآن بمرثى من النصارى وبمسمع منهم فلو ما كان هذا الإخبار عن عيسى عليه السلام للزعم الإنكار على النبي ﷺ والتكذيب له ومطالبتة موضع ذكره في الإنجيل ونراهم ما طالبوه بل سلموا له وما صدقوه وابتلوا ببلوى الصغار وتحمل العار والشنار .

أما تراهم كيف أنكروا على النبي ﷺ في لفظ (كبار) والاستهزاء في القرآن زعماً منهم بأنها ليست بلفظة عربية حتى أن النبي ﷺ دعى بشيخ منهم طاعن في السن وأمره بالعود ثم بالقيام فقال الشيخ : أتستهزئ بي وأنا شيخ كبار ، ثم التفت إليهم النبي ﷺ وقال اسمعوا فإذا أنكروا عليه ﷺ في مثل هذه الأشياء الواضحة البسيطة فكيف يسكتون عن الأكاذيب الصريحة والافتراءات الواضحة ؟

ولو سلمنا أن عيسى ما أخبرهم فقد وجدوا في الإنجيل من صفات النبي المكرم والمرسل المعظم ﷺ وصفاته وأحواله وعزموا على عدم متابعتة خوفاً من خروج الرئاسة عنهم ولو أبقوها في الإنجيل لكانت حجة عليهم فلم يجدوا بداً عن محوها وتغييرها كما فعلوا منافقي أمة محمد ﷺ .

وأيضاً فإن الكهنة والأجنة والشياطين الذين يسترقون السمع في تلك الأيام كثيراً ما كانوا يخبرون أولياءهم بظهور محمد ﷺ وأولئك الكفرة ما كانوا عازمين على متابعتة والانقياد له فمحوا كتابهم وغيروه ليتمكنوا من ذلك عند ظهوره ﷺ أما سمعت اليهود وقد عزموا على قتله ﷺ وهو طفل صغير وما مكنتهم الله منه مع أنه ﷺ في صغره ما ادعى النبوة وما ادعاها إلا بعد أربعين سنة ومع ذلك تراهم حاولوا قتله وهو في بطن أمه إلى أن أظهر الله نبوته ﷺ وبين رسالته ودعى الناس إليها.



فالذي أوجب على اليهود ودعاهم إلى محاولة قتله في صغره هو الذي دعى النصارى إلى تغيير كتابهم وتحريفه وهذا الذي ذكرناه هو النتيجة والخلاصة للتغيير وإلا فله أسباب ومقتضيات يطول بذكرها الكلام ضبطت في ما ذكره القوم في المطولات في مباحث النبوة ونحن قصدنا الإشارة بمختصر العبارة ودحض الباطل وقلع الفساد .

وأما قولكم : ثم أخذ في ذكر المعجزات التي جاء بها عيسى عليه السلام إلى آخره فهو كما ذكر فإن روح الله عيسى من أولي العزم من الأنبياء المرسلين وله شأن عند الله عظيم وقدر جليل وهو أشرف الأنبياء بعد الأربعة من أولي العزم والمثل القائم من آل محمد عليهم السلام وهو حي موجود مرتفع إلى السماء الرابعة متمكن في البيت المعمور ومنتظر لظهور مولانا الحجة-روحي له الفداء وعلى آبائه السلام وهو من حملة العرش، ومن بعض ظهورات أفعاله إبرائه الأكمه والأبرص وإنهاضه المقعدين وإحيائه للأموات ومقامه أجل وأعظم من ذلك وفوق ما تقول النصارى وفوق ما نقول .

أما النصارى فما عرفوه حق معرفته ووصفوه بغير صفته ووسموه بغير سمته، فمرة وصفوه بأنه الله وأخرى بأنه ابن الله وأخرى بأنه أحد تعين الله وأمثالها من المزخرفات إلا الذين اتبعوا شمعون الصفا ووصفوه بأنه عبد الله ورسوله وروحه الذي ألقاه الله إلى مريم وإن مثله عند الله ﴿ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ ^(١) .

فهو عليه السلام في الفخر والشرف فوق ما نقول ويقول القائلون من الرعية ولا ريب في ذلك ولا شك ولا شبهة فيه ولكن عيسى لا يستنكف أن تنسخ نبوته وتثبت نبوة محمد عليه السلام ويكون واحداً من رعاياه ﴿ لَنْ يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ ﴾ ^(٢) . وقول الشيخ النصراني: وأما محمد عليه السلام فإنه لم يأتي بمعجزات بل بالسيف ولكن نقلت عنه المعجزات أيضاً ولكنها أي المعجزات وإنما كانت إما مما أمكن



فعله بحيلة تقوم بها القوة البشرية أو مما لم تقم عليه الشهود أو من المحال الذي يستبشعه العقل مثلما حكي عن انشقاق القمر وهي كلها على حال لا يعتمد عليها كلام باطل ومبحث زائل .

أما قوله: وأما محمد ﷺ فإنه لم يأتي بالمعجزات بل بالسيف فأى معجزة أظهر وأبهر من القرآن الذي لو اجتمعت عليه الجن والإنس لم يأتوا بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً وأي معجزة كانت لعيسى عليه السلام تساوي لهذه المعجزة فضلاً من أن تكون أقوى منها فإن إبراءه الأكمه والأبرص ربما تتطرق الشبهة إليه إذ يمكن للأطباء الماهرين فعله ، كإحياء الموتى لأنه قد اتفق لبعض الأطباء إحياء ميت جديد وإن كان ما أتى به عيسى عليه السلام معجزة هي إحياء الميت البالي لكن ما تدفع الشبهات بالكلية إلا بمعونة قرائن أخر بخلاف القرآن فإنه حروف وألفاظ يستعملها كل أحد من العرب وهي كثيرة الدوران وشيء يجري على اللسان مادته الهواء وصورته تقطيع الحروف وضم بعضها إلى بعض وهذا أسهل ما يكون لكل أحد ومع ذلك كله أتى رسول الله ﷺ بتأليف وتركيب أعجز الكل عن الإتيان بمثله وتحداهم وقال لهم ﴿ فَاتُّوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ ﴾^(١) فتبطل بعد ذلك نبوته وتنقطع حجته ومع ذلك ما أمكن لأحد أن يأتي بسورة من مثله ولا أن يجروا كلامهم على هذا المسلك إذ لا يشبه القرآن شيئاً من كلام المخلوقين لا منشورهم ولا منظومهم ولا خطبهم ولا غيرها مما يستعملوها لأنه خلق مثل الإنسان فمن قدر أن يخلق خلقاً مثل الإنسان يقدر أن يأتي بسورة من مثل القرآن فإن لم يفعلوا ولن يفعلوا ولا مكنهم الله من ذلك علمنا علماً يقيناً وقطعنا قطعاً حقيقياً أن القرآن معجزة انحطت دونها المعاجز وكلت عن الإتيان بمثله الطبائع والغرائز وهي باقية مستمرة إلى يوم القيامة وأي معجزة من معاجز الأنبياء استقرت وبقيت بقاء نبوته؟ ولم يحصل ذلك لأحد من الأنبياء سوى نبينا نبي الرحمة ﷺ ومع ذلك إنكار كونه معجزة ينشأ إما من عدم كمال الإنصاف والدخول في الجور والاعتساف أو لكمال قلة الإدراك والفهم وضعف المعرفة والجهل بمواقع



الأشياء وكلاهما موجودان في طائفة الكفار من اليهود والنصارى وسائر الفرق لأن رؤساءهم معاندون ولا ينصفون لا لأمر الله يعقلون ولا من أوليائه يقبلون حكمة بالغة فما تغني النذر .

وأما جهالهم فضعاء مستضعفون صم بكم عمي فهم لا يبصرون ، ويقولون إذا دخلوا نار جهنم وهم فيها كالحون ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا ﴾ رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَهُمُ لَعْنًا كَبِيرًا ﴿^(١) فيالها من حسرة لا تنقضي ولهبة لا تنطفي نسال الله العصمة وحسن الخاتمة .

وأما أنه ﷺ قام بالسيف فليس بنكر ولا ببدع من الرسل بل هكذا كانت سيرة الأنبياء إذا ما أغت قومهم المعجزات ولم يذعنوا للآيات البينات كانوا يحكمون السيف فيهم وإلا لم تقم حجة ولا تعلقو للحق كلمة ولا تظهر عن الله بينة لأن الناس أهل الدنيا لا يردعهم الخوف من الله ولا الإيثار بيوم الآخرة ، وإذا استولى أهل الباطل كمال الاستيلاء ما ظهر الحق وما بلغ إلى الخلق لأنهم يمنعون ظهوره ولذا تقاتلهم الأنبياء بالسيف حتى تضعف شوكتهم وتصل كلمة الحق إلى القاصي والداني ويتبتهون للحق فهالك من شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر .

ولذا ترى نبينا ﷺ إذا تمكن من طائفة ما يلجئهم إلى الإيثار والإسلام فيقبل منهم الفدية ويؤمن عليهم ويأخذ منهم الجزية ويقاثلهم لأجل كسر شوكتهم وباطلهم والتمكن من إظهار الحق وإعلاء كلمة الله ولذا حارب موسى العمالة ومحاربة موسى مع العمالة وبعده وصيه يوشع بن نون معلومة مشهورة لا تنكرها النصارى موجودة في كتب التواريخ والسير ولا ريب في ذلك ومن تلك المحاربة والمقاتلة وقعودهم عن الحرب وقعوا في التيه وبقوا فيه أربعين سنة فهل هذا قدح في نبوة موسى بن عمران؟ نعم إنما يكون قدحاً إذا لم يأت النبي بالمعجزة ولم يأت بخارق العادة ولم يتبين له دعاء مستجاب ولم تظهر عناية الله معه في كل باب وهذه كلها متفية في النبي ﷺ لظهور المعجزة والإتيان بخرق العادة فلو أنكرت سائر معجزاته ما يسعك إنكار القرآن فإنه أجلى معجز وإن لم تصدقني فأت بمثله أو



بسورة من مثله واستعن بكلمة تريد من الإنس والجان والسحرة والكهنة وأهل الجفر والجامعة وكل شيء يرجى فيه حصول المطلوب فإن أتيت بمثله تبطل بذلك نبوة ذلك النبي وإن أمكن المصير لهذه الاحتمالات لم تثبت لنبي نبوة ولا لرسول شريعة فعلى الدين السلام وهذا شيء معلوم إنكاره مكابرة للضروري ومصادمة للبديهي. فإن عابوا على نبينا ﷺ القيام بالسيف فإن كان من جهة أن النبوة لا تقتضي ذلك فقد علمت أن ذلك مقتضى النبوة بعد اظهار المعجزة وإلا لبطلت جميع الحدود والتعزيرات وذلك في البطلان بمكان وإن كان من جهة أن عيسى عليه السلام ما فعله فقد فعله نبي الله موسى عليه السلام ولو كان كل ما لم يفعله عيسى حجة على سائر الأنبياء وجب أن تبطل نبوة جميع الأنبياء لأن عيسى ما تزوج أيضاً وسائر الأنبياء من آدم إلى الخاتم كلهم تزوجوا وعيسى لم يكن له أولاد وسائر الأنبياء لهم أولاد وهكذا سائر الأحوال فإن النبوة ليس مناطها فعل نبي خاص فعلاً خاصاً أو عدم فعله فعلاً خاصاً لاختلاف اقتضاءات الأنبياء ومصالح الرعية وأمثال ذلك بل المناط في النبوة ما تحقق به من ادعائها وخرق العادة المقرون بالتحدي .

وأما القتل والنهب والأسر والقصاص وإقامة الحدود للمعاصي المعلومة والتعزيرات وكل ذلك من اقتضاءات النبوة وفروعها ولا تقوم إلا بها وقد يكون بعض الأنبياء مكلفين بحسب مصالح رعيتهم بالإتيان بكلها كما فعل إبراهيم وموسى ونبينا - صلى الله عليه وآله وعليهم - وقد تكون المصلحة للتعرض لبعضها والإعراض عن البعض كما فعله عيسى ويحيى عليه السلام وهذا شيء معلوم واضح .

وأما قوله : أن معجزات نبينا ﷺ إما مما أمكن فعله بحيلة تقوم بها القوة البشرية. ما أدري أي معجزة أرادها ؟ فإن كان يريد بها القرآن فأني حيلة تقوم بها القوة البشرية على الإتيان بها فهلا احتالوا بتلك الحيلة وأتوا بمثله وخلصوا من الذل والصغار والعار والشنار وإعطاء الجزية عن يدٍ وهم صاغرون ؟ .

وإن كان يريد به انتفاء ظله إذا وقف في الشمس أو تسييح الحصى بيده ^(١) أو حنين

(١) بحار الأنوار ج ١٧ ص ٣٧٩ عن ابن عباس قال (قدم ملوك حضر موت على النبي ص فقالوا كيف نعلم أنك رسول الله فأخذ كفا من حصى فقال هذا يشهد أني رسول الله فسيح الحصى في يده وشهد أنه رسول الله النبي ص قال إني لأعرف حجراً بمكة ما مرت عليه إلا سلم علي) .



الجدع اليابس عند فراقه^(١) أو تأثير وطى رجله الشريفة في الحجر وعدم تأثيره في الرمل والتراب والوحل . أو لارتفاعه على كل من وقف معه كائناً من كان على حسب نظر ذلك الواقف حتى أن الطير لا يمر على رأسه الشريف أو بإنباع الماء في البئر بعدما كانت يابسة وغزارة مائه بتفله ﷺ فيها وانشقاق الإيوان ليلة ولادته ﷺ وخمود النار في فارس وغور بحيرة ساوة وغيرها مما يضيق بذكرها الاحصاء ولا يمكن لأحد الاستقصاء فأى حيلة في هذه الأشياء تقوم بها القوة البشرية دون ما أتى به موسى وعيسى من المعجزات التي لا تقوم بها الحيلة البشرية فما لكم كيف تحكمون وإلى كم بالحق تعاندون وعن الحق تعرضون كأنكم حمر مستنفرة فرت من قسورة .

وقوله : (أو من المحال الذي يستبشعه العقل مثل ما حكى من انشقاق القمر) . أي محال في انشقاق القمر ؟ فإن كان من جهة أن الخرق والالتئام لا يجوز فقد برهنا في كثير من مباحثنا على أنها في الفلك يجوز وعلى فرض عدم جوازه لا يلزم عن انشقاق القمر الخرق والالتئام فإن الكوكب قوة متألّفة عارضة على جسم الفلك فتميز تلك القوة عن الجسم لا يوجب خرقاً ولا التئاماً وقد برهنا على هذه المسألة في كثير من كتبنا ورسائلنا ومباحثنا فليرجع إليها من يريد ما لأنى مع ما أنا عليه من كثرة الأشغال وتبليبل البال ومعانات السفر بالحل والارتحال لا يسعني أكثر مما أتيت به من المقال ولكن فيه ما يشفي العليل ويروي الغليل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .

وإن كان من جهة أن النصارى واليهود ما أثبتوا في كتبهم ودفاترهم وإن كان هذا لا يدل على محاليتهم فنقول : بينا لك سابقاً أنهم محوا ما كان ثابتاً في الكتب السماوية مما يدل على نبوته ﷺ وخلافة آله - عليه وعليهم السلام - كيف يشتون معجزاته وآياته وبيناته لأن المنكر المعاند لا يذكر ما يدل على ما يغلب به خصمه عليه ، وأما المصدقون بنبوته فقد أثبتوه وذكروه وأوضحوه وهذه كتب التواريخ فانظر فيها حتى ترى الأمر عياناً وهو في القرآن أيضاً مذكور فلو لم يكن واقعاً لماذا ما أنكروا

(١) بحار الأنوار ج ١٧ ص ٣٧٥ روي أنه ص كان في مسجده جلع كان إذا خطب فتعب أسند إليه ظهره فلما اتخذ له منبر حن الجلع فدعاه فأقبل يخذ الأرض والناس حوله ينظرون إليه فالتزمه وكلمه فسكن ثم قال له عد إلى مكانك وهم يسمعون فمر حتى صار في مكانه فازداد المؤمنون يقيناً .



عليه لا والله لو وسعهم لأنكروا ولكنه من الظهور بحيث لا يمكن لهم الإنكار .
وأما قوله : (واتبعت الشريعة لأنها قد سهل السيف طريقها) .

أي ضرر في ذلك إذا كانت المعجزات ما أغتتهم والآيات ما كفتهم ولا بدّ من إعلاء كلمة الحق فلا يفيدهم إلا السيف ولا شك أن السيف سهل سبيلها وميز الخبيث من الطيب نعم السيف من غير المعجزة ومن غير الدعوة والتحدي بالمعجزة بالنسبة إلى النبي قبيح وهو خلاف ما نحن فيه .

وأما قوله : (حتى أن علماءهم يستدلون على صحة شريعتهم بكثرة الغلبات والقتال ... إلى آخره) فهذا كلام باطل لأن علماء الحق لا يستدلون بهذا الدليل الباطل وحاشاهم عن ذلك ثم حاشاهم وربما كان ذلك من بعض علماء الباطل من فرق الإسلام وإلا فالحق لا يستدل عليه بالغلبة إلا بغلبة الحجة والبرهان والدليل والبيان كما قال الحق سبحانه : في القرآن ﴿ وَلَنْ يُجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾^(١) والحمد لله رب العالمين .

تنبيه : اعلم أن الشخص إذا ادّعى النبوة بأنه مبعوث من الله لا يخلو أما أن يصف ربه بالصفات الكمالية وينزهه من الصفات التنقيصية الإمكانية ويثبت له محاسن الأفعال وينزهه عن قبائح الأعمال . ثم هو من سلسلة شريفة معروفة كريم الأخلاق وطيب الأعراق يأتمر بما يأمر ويتنهي عما ينهى عامل بشريته عابد لربه زاهد عما عداه طالب رضاه راغب إلى مولاه أو ليس كذلك بل يصف ربه بصفات الإمكان ولا ينزهه عن العيوب والنقصان بل يثبت له الجهل والكم والكيف والحدود والقرانات والأوضاع والاتصال والانفصال والحركة والسكون وسائر صفات الإمكان وهو أيضاً لا يأتمر بما يأمر ولا يتنهي عما ينهى فإن كان الثاني فيجب تكذيبه ولو أتى من خوارق العادات ما لا يحصي عدده إلا الله ويجب الحكم بأنها سحر وشعبذة ومخاريق وحيل وتمويهات من استعمالات علم السيميا والليما والريما والهيما لأن ادعاءه دليل بطلانه ووصفه للرب دليل كذبه ، ثم عدم انتهائه وعدم عمله بما في شريعته دليل عدم الوثوق به فهذا لا شك أنه كذاب خبيث لا يجوز



الالتفات إليه ولا التعويل عليه ولا الالتفات إلى كلامه ولا الاعتماد على شيء من مرامه ولا يلزم أن يكون جامعاً لجميع الصفات التي ذكرناها في الوجه الثاني بل إذا كان فيه خصلة واحدة تكفي في وجوب التجنب عنه والإعراض منه وعدم الالتفات إليه لأن دعواه فيها دلالة مستقلة على إبطاله ، فإن كان من القسم الأول فلا يكفي وجود تلك الصفات الحقّة والسمات الحسنة في تصديق دعوى نبوته ورسالته بل لا بد مع ذلك من امتحانه واختباره باقتراح معجزة والإتيان بخرق عادة ليعلم أنه من عند الله وإن الله ﷻ هو الذي بعثه إذ ليس في أخلاقه وآدابه وتوصيفه لله شيء ينافي نبوته . فوجب الاختبار بالآيات البينات والدلالات الظاهرات ومطالبته خرق العادات وإن عظم وجل لأنه لا يأتي به من نفسه بل إنما هو بقوة يعطيها إياه ربه بل هو الفاعل ﷻ ولا يعجزه شيء من الإمكان وإن عظم وجلّ وصعب ، فإذا اقترحوا منه خرق عادة والإتيان بمعجزة فأتى به بلا حيلة ولا علاج ولا تفكر ولا تدبير ولا استمهال بل أتى به حين ما أرادوا منه واقترحوا عليه . ثم قارنه بالتحدي فلا شك ولا ريب أن ذلك من عند الله وأن من أتى به هو نبي الله لأن الله ﷻ لا يصدق كاذباً ولا يغري بالباطل لأنه إذا لم يكن من عند الله ولم يكن هناك شيء يدل على بطلانه فكان الله ﷻ مغرياً بالباطل وجاعلاً خلقه مهملاً وموقعاً لهم في الحيرة وذلك لا يجوز على الله ﷻ . وإن قلنا أن احتمال السحر يكفي في الردع قلنا ما المميز إذن لأن هذا الاحتمال يجري على كل حال فيلزم أن يكون الله ﷻ قد جعل خلقه في الحيرة والضلالة ؟ فإذا ادعى النبوة وأتى بخارق العادة وقارنه بالتحدي ولم يمكن لأحد معارضته فيجب أن يقطع ويحكم بأن خارق العادة هو نبي الله يقيناً بلا شك ولا شبهة، وأن الذي أتى به من خرق العادة ليس بسحر ولا خيانة .

خذ هذه القاعدة الكلية وكن لله شاكراً وإلى الحق سالكاً إذا كنت له طالباً ، فقد ذكرت لك في هذا المختصر أسهل الطرق وأجلاها وأوضحها في إثبات نبوة محمد ﷺ فلو أنصفت وألقيت السمع وأنت شهيد لا تحتاج بعد ذلك إلى شيء أبداً في هذا المقام فافهم ما ألقينا إليك والله خليفتي عليك .

قال سلمه الله : لما رأى والدي مني الإصغاء إلى ذلك الخبر والاستماع من ذلك



المعلم صاح علي بأعلى صوته : كأنك جنتت يا ولدي أترك الإسلام والمسلمين وتركن إلى هؤلاء الكفرة الملاحين ؟

قلت : يا أبتاه أرشدني أرشدك الله فأخذ بيدي وجاء إلى جماعة من علماء المسلمين فكأنني قد لقيتهم مجتمعين في المكان متظاهري الأبدان متفرقين في القلوب والأذهان وكأنني قد سألت كلاً منهم عن غيره وإذا كل منهم يذكر بطلان الجميع بصحة ما هو عليه فبعضهم من أوصاني أن لا تجعل واسطة إلا محمداً وصحبه وبعضهم من قال لا تجعل إلا محمداً وآله .

فوقفت عند ذلك ثم كآني سألتهم أجمع : هل يرضى ربي بتقليدي بأحدكم كائناً من كان في الأصول والفروع مطلقاً أم لا ؟ أجابوني لا يرضيه ذلك لأن الحق واحد وقد اختلفنا فيه وكل منا يدعي بل يجب عليك وعلى أمثالك الفحص عن الفرقة الناجية منا لتلزمها عن بصيرة ويقين فهناك يقبل منك ما تفعل وتقول وأنت عند بارتك إنشاء الله مقبول .

اختلاف فرق المسلمين

أقول : المراد بالوالد والد التربية والعادة لأنه لا يزايله وما ارتفع عنه لأنه لا يرتفع إلا عند الثبوت والاطمئنان وحيث لم يحصل له ذلك صاح به ليرجعه إلى عادته الأولية وإلى ما نشأ فيه وتربى من الملة الإسلامية والفرقة المحقة الاثنى عشرية ومن هذه الجهة صاح به ليردعه عن تلك الفرق ولما كان هو أب التربية استرشده منه لما استرشده فأتى به وأرشدته إلى الملة الإسلامية وحيث أن الملة يحفظها علماءؤها ويبينها حملتها أتى به إلى علماء الإسلام ولما كان أمة محمد ﷺ افرقت بثلاثة وسبعين فرقة فرقة واحدة منهم ناجية والباقي كلهم في النار وإلى النار فعلى ذلك يكون ظاهرهم مجتمع يجمعهم الإسلام وعقائدهم مختلفة كل يذهب إلى جهة غير جهة الأخرى ﴿تَحْسِبُهُمْ جَمِيعاً وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾^(١) .

وإن الموقن لا يختلف ولا يتعدى عن الحق .

ثم لما دخل عليهم وسألهم كل منهم دعاه إلى ما عنده لأن ما قصدهم بهذا



الاختلاف رضى الله ﷻ وإنما قصدهم الغلبة والإكثار كما قال ﷺ ﴿أَلْهَأَكُمُ التَّكَاثُرُ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾^(١). فماتت عقولهم وأرواحهم وقبروا في مقابر طبائعهم وأشباههم ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشْبٌ مُسْنَدٌ يَحْسِبُونَ كُلَّ صَيِّحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾^(٢). فمن هذه الجهة طلبا للكثرة الصورية والغلبة الظاهرية دعى كل منهم إلى نفسه وأراد أن يدخله في طريقته ولكن غلبهم السيد لما هو عليه من تسديد الله وتوفيقه لأنه طلب الحق غير معاند فألهمه الله ووفقه بأن قال لهم (هل يرضى ربي عني بتقليدي أحكم). فإن التقليد في أصول الدين لا يجوز إجماعا من المسلمين إلا من بعض الشاذ الذي لا يعبأ بقوله ولا يلتفت إلى خلافه ولا يحتاج إلى ذكر برهان ولا شرح حجة وبيان لأن الوقت أضيق من ذلك والمسألة أظهر من أن تحتاج إلى دليل فهي الحمد لله واضحة السبيل.

فإذا وجب الاجتهاد والاستيضاح والاستبصار وبذل المجهود لطلب ما يتوجه به إلى الحق المعبود أجمعهم بلجام وأخرسهم عن الكلام وتمكن من الفحص وأتى - سلمه الله تعالى - لطلب البحث ونحن نبين له إنشاء الله تعالى ما هو الحق من هذه الفرق وأرشده إلى الفرقة الناجية فلا يبالي بعد ذلك عن خروج من خرج ومروق من مرق .

النبي ﷺ على سنة الأنبياء وأمته كذلك

فأقول والله المستعان وعليه التكلان : أنه بعدما ثبت لك بالبينة والبرهان أن محمداً ﷺ هو النبي الحق المبعوث على الجن والإنس وغيرهما من ساير الأكوان وإن من أعظم معجزاته القرآن وأنه حق من الله الملك الديان والله سبحانه ذكر في كتابه الكريم أن محمداً ﷺ نذير مبعوث على جميع العالمين نقول أن أمته تفرقت وحلة شريعته اختلفت كما كان دأب الأنبياء ﷺ عند ارتحالهم من الدنيا واختلاف أممهم على أوصيائهم وتفرقهم .

(١) التكاثر ١ - ٢ .

(٢) المنافقون ٤ .



فإن اليهود افترقت إحدى وسبعين فرقة ، فرقة منها ناجية وهي التي اتبعت وصيه يوشع بن نون .

والنصارى افترقت اثنين وسبعين فرقة فرقة منها ناجية وهي التي اتبعت وصيه وخليفته شمعون الصفا .

وأمة محمد ﷺ أيضاً تفرقت واختلفت وافترقت ثلاثة وسبعون فرقة فرقة منها ناجية والباقيون في النار ولما قال الله سبحانه خطاباً لنبيه ﷺ ﴿ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ ﴾^(١) وكل نبي صاحب شريعة له وصي ، فيجب أن يكون له وصي ، وقد قال أيضاً خطاباً له ﷺ ﴿ مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ ﴾^(٢) .

وقال أيضاً ﴿ شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ﴾^(٣) .

وبالجملة : فالمستفاد من الآيات أن محمداً ﷺ كان على طريقة الرسل من قبله وإن كانت شريعته ناسخة لشرائعهم ، ولكن الكليات التي هي مناط النبوة والشريعة التي جرى عليها كل نبي ورسول كان يراعيها وإلا كان بدعاً من الرسل .

النبى ﷺ لا بد له من وصي

والأنبياء والرسل وأولوا الشرائع نصبوا لهم أوصياء حين وفاتهم وانتقالهم من الدنيا ، فيجب أن يكون محمداً ﷺ له وصي ينصبه بنص منه الذي هو نص من الله سبحانه لأن الله قال في حقه ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ * عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ * ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ﴾^(٤) .

فعلمنا انه إذا نص على احد بالوصية لا يكون ذلك إلا بنص من الله سبحانه وإلا قد نطق عن الهوى أحياناً ولم يكن كل كلامه وحياً يوحى ، ولقد نفاه الله سبحانه وحصر كلامه بالوحي . ثم كيف يمكن أن يدع رسول الله ﷺ أمته مهملين بلا وصي مع ما وصفه الله سبحانه بقوله تعالى ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾^(٥) .

(١) الأحقاف ٩ .

(٢) فصلت ٤٣ .

(٣) الشورى ١٣ .

(٤) النجم .

(٥) التوبة ١٢٨ .



وهل يكون من الرأفة والرحمة أن يدع الخلق في حيرة شديدة يكلمهم إلى اختيارهم حتى يختاروا الرئيس على أنفسهم من غير نص من الله ولا تعيين من رسول الله ﷺ والله سبحانه يقول ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾^(١). حتى يعملوا بآرائهم ويتبعوا أهواءهم ليختلفوا في الدين وليذهبوا إلى الشك والظن والتخمين مع تمكنه من هدايتهم وجمعهم على الحق والهدى ونصب دليل واضح وعلم لائح .

ولا ريب أن هذا ليس شأن الرؤوف العطوف بالمؤمنين ولا شأن من هو على خلق عظيم ، بل ولا شأن من هو منسوب إلى الله رب العالمين ، لأن الله سبحانه يقول ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(٢).

فبين أن ما عند الله ليس فيه اختلاف ، فالذي جعل في الخلق اختلافاً حيث وكلهم إلى آرائهم وميولات أنفسهم ليس من الله سبحانه . فحاشا رسول الله ﷺ عن ذلك ، لأن الله سبحانه قرنه بنفسه وجعل طاعته وطاعته ومعصيته ومعصيته ثم وصفه بما لم يصف به أحداً من الفضيلة وقال ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾^(٣). وصاحب الخلق العظيم لا يكل الخلق في الدين على شهوة أنفسهم وميل إرادتهم لان اتفاق الكل على شيء واحد لو لم يكن راجعاً إلى قاهر واحد يقهرهم على شيء واحد محال ، وهل رأيت في كل الدهر اتفاق الجميع على واحد؟ وأما ضروريات الدين فذلك ما قهرهم عليه الرسول الأمين .

وأما ما ينسبون إلى رسول الله ﷺ من قوله ﷺ: (لا تجتمع أمتي على ضلال). فإن كان المراد منها جميع الأمة بحيث لا يشذ منهم أحد بحال من الأحوال فذلك ما اتفق فيما نحن فيه ، وإن كان ما يصدق عليه الأمة ولو لبعض منهم كيف يجتمع هذا القول منه ﷺ مع قوله المتفق على صدوره منه وهو قوله ﷺ (ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة فرقة ناجية والباقيون في النار)^(٤).

(١) القصص ٦٨ .

(٢) النساء ٨٢ .

(٣) القلم ٤ .

(٤) الصراط المستقيم ٢ ص ٩٦ .



وبالجملة : فإهمال النبي رعاياه وعدم نصب وصي وولي يقوم مقامه ويظهر شريعته وأحكامه ليس فعل من هو منسوب إلى الله الحكيم ، ويجل عن ذلك نبينا ﷺ الذي هو على خلق عظيم .

فوجب أن ينصب وصياً يقوم مقامه ويظهر أحكامه وينشر أعلامه ويأخذ عنه جميع الشرائع والأحكام ويتربى لديه في جميع الليالي والأيام وكل الشهور والأعوام .

من هو الوصي

فإذا ثبت أنه يجب على النبي نصب الوصي فيجب أن ننظر في أنه من هو ومن يكون له قابلية لهذا الأمر العظيم والخطب الجسيم ؟ .

فنقول : إنه ما ادعي لأحد من الأمة أن يكون منصوباً بالوصية غير أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام ، وأما القائلون بأنه الخليفة الرابع ما ادّعوا في سائر الخلفاء أنهم منصوبون بالخصوص عن النبي ﷺ بل يثبتون خلافة الأول بالإجماع وخلافة الثاني بنص الأول عليه عند موته ، وخلافة الثالث بالشورى التي أسسها الثاني . وما أدري الإجماع الذي مستندهم في خلافة الأول ما مستنده وما دليله ؟

فإن كان زعمهم أن النبي ﷺ قال (لا تجتمع أمتي على خطأ) فعلى فرض صحة هذا القول يجب أن يكون إجماع جميع الأمة بحيث لا يشذ منهم شاذ ولا نادر ومتى وقع هذا الإجماع للأول ؟ لأن عند موت النبي ﷺ ما حضرت السقيفة إلا أناس معدودون ، ولو فرضنا اتفاق جميع أهل المدينة فأين أهل مكة والمسلمون الذين بين الحرمين وأهل الطائف وأهل اليمن وسائر المسلمين المنتشرين في الأقطار ؟ ومتى تحقق هذا الإجماع من جميع الأمة ؟ وهذا لا شك فيه ولا ريب يعتريه .

وأما اتفاقهم فيما بعد ذلك فممنوع وعلى مدّعيه البيان ، وكذلك اتفاق ما عدا الحاضرين في السقيفة ، بل اتفاق كل من في السقيفة ، فإن إنكار سعد بن عبادَةَ معروف لا ينكر معلوم لا يستر .

وأما اتفاق بعض الأمة فيناقضه قول النبي ﷺ (ستفترق أمتي إلى قوله : فرقة ناجية والباقيون في النار) . وذلك معلوم كالشمس في رابعة النهار .



وإن زعموا أن أكثر الأمة أجمعوا على الأول فإن الله تعالى ذم الكثرة ومدح القلة وقال تعالى ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾^(١) ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٢) ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ﴾^(٣) ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾^(٤) ... وأمثالها من الآيات التي فيها ذم الكثرة .

فعلى هذا فأى اعتبار في كثرة المبايعين للأول بلا دليل ولا برهان ولا حجة ولا بيان ؟ . والكثرة مذمومة بنص القرآن . وإن زعموا أن خلافة الأول استنبطوها من أمر النبي ﷺ بالصلاة خلفه نقول لو صحت هذه الرواية وسلمتها الأمة لا يدل على خلافته لما عندهم من جواز الصلاة خلف كل بر وفاجر . فلو أن النبي ﷺ أمر بالصلاة خلف أبي بكر على ما يزعمون فقد صلى بزعمهم خلف عبد الرحمن بن عوف فهلاً اتخذوه خليفة دون الأول وقلّدوه أمر الأمة .

وبالجملة : فلا حجة لهم في إثبات خلافته ولا برهان فخلافته إنما كانت بلا هدى ولا علم ولا كتاب منير ثاني عطفه ليضل الناس بغير علم ، فإذا بطل أساس الأول فأى أثر يترتب على نصه على الثاني إذ لم يثبت أمره من الله ولا من رسوله حتى ينص فيه على غيره (بينا هو يستقيها في حياته إذ عقدها لآخر بعد مماته)^(٥) فكانت خلافة الثاني بناء على غير أساس محكم وهو منهدم البنيان مضمحل الأركان .

فإذا لم تثبت خلافته بعدم إثبات خلافة الناس عليه فالشورى التي أسسها فجعلها في ستة أي اعتبار لها وأي اعتماد عليها فإنها بناء على بناء على غير أساس وإنما دعاهم إلى ذلك الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس .

وأما مولانا أمير المؤمنين عليه السلام فقد ذكرنا أنه ما ادعى في حق أحد النص الخاص من الرسول ﷺ سواء لأننا قد بينا سابقاً أنه تجب الوصية على النبي ﷺ ويجب أن يوصي إلى شخص خاص ولم يدعى إلا في حق هذا الشخص الرباني والنور الشعشعاني والبشر الثاني . بل نقول : الوصية متعينة إليه ولا يجوز النص على غيره مع وجوده لأن

(١) العنكبوت ٦٣ .

(٢) الأنعام ٣٧ .

(٣) الأعراف ١٧٩ .

(٤) البقرة ٢٤٣ .

(٥) معج البلاغة ٤٨ .



الله سبحانه وتعالى جعله نفس النبي ﷺ ولا يعقل شيء أقرب إلى شيء من نفسه ،
وحيث أن الاتحاد من جميع الجهات متعذر لأن محمداً ﷺ وعلياً اثنان .

ويجب أن يكون الاتحاد في غير الاثنينية من جميع الكمالات وجميع الأحوال
والأفعال والإضافات ومعالي الدرجات إلا ما استثنى من خصائصه ﷺ .

فإذا كان علي أمير المؤمنين عليه السلام نفس النبي وأقرب الخلق إليه في جميع الكمالات
والصفات الحسنة فأنى يعدل به عن نفسه وعن أقرب الخلق إليه وأشبههم به
وأولاهم عليه وأطوعهم إلى الانقياد إليه وأعلمهم بالأحكام وأقضاهم في الحلال
والحرام كل ذلك باتفاق من الفريقين. فلو عدل عنه إلى غيره وأوصى إلى غيره كان
مخالفاً للحكمة ومرجحاً للمرجوح ومقدماتاً للمفضول وذلك محال على الحكيم
الذي هو على خلق عظيم .

وأيضاً نقول: أن رسول الله ﷺ آخاه والأخوة تنبئ عن المساواة كما هو صريح
آية ﴿أَنْفُسَنَا﴾^(١) فالعدول عن المساوي إلى غيره مما هو دون رتبته في مقام النيابة
والوصاية مخالفة للحكمة وهو محال على الحكيم الذي هو على خلق عظيم .

وأيضاً قد نص الله ﷻ على طهارته عن الذنوب وعصمته من سائر العيوب
بل طهره عن كل رجس وذنس وخبث في ظاهره وباطنه وسره وعلايته بقوله
تعالى ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾^(٢) ولا
شك أن أمير المؤمنين عليه السلام داخل في هذه الآية بالإجماع وسوق الآية لأن قبلها كان
الخطاب لنساء النبي ﷺ وكان الخطاب بالضمير المؤنث ثم عدل عنهن وقال
﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ والمخاطب
فيه الذكور وهم أمير المؤمنين والحسن والحسين ﷺ وفاطمة عليها السلام دخلت فيهم
تغليباً إجماعاً .

وبالجملة: قد اتفق المسلمون على أن هؤلاء الأربعة هم أهل البيت الذين أذهب
الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً والطهارة عامة غير مختصة فتشمل ظاهرهم

(١) آل عمران ٦١ .

(٢) الأحزاب ٣٣ .



وباطنهم فهم المطهرون من درن الذنوب مطلقاً صغيرها وكبيرها ومن النجاسات الظاهرة في أجسامهم وأجسادهم .

فالعدول عن هذا الطيب الطاهر بالوصية إلى غيره مخالفة للحكمة وهي محال على رسول الله ﷺ المبعوث بالرفقة والرحمة .

وأيضاً فإن أمير المؤمنين عليه السلام قد جمع من محامد الصفات وخوارق العادات والتصرف في الكائنات والتدبير في الموجودات واستسلام الأشياء له من الذوات والصفات ما اشتبهت فيه الأوهام وتوهمت الأحلام وادعوا في حقه الألوهية وغلوا وقالوا أنه هو الله .

ومنهم من قال أن الله فوض إليه الأمور والتدابير .

ومنهم من قال أنه - سبحانه وتعالى - جعله واسطة للفيوضات كلها وأنه باب الله إلى الخلق في جميع الإفاضات في التكوينيات والتشريعات وباب الخلق إلى الله في الطلبات والمسألات وهو الواقف على التطنجين والسر في العالمين والنور الزاهر في المغربين والمشرقين ولم تحصل هذه العقائد فيه إلا لما ظهر منه عليه السلام من الكرامات وخوارق العادات وانفعال الأشياء له ما لم يحصل لغيره ، وقد قال ابن أبي الحديد في حقه عليه السلام :

تَقِيلْتُ أَفْعَالَ الرَّبُّوبِيَّةِ الَّتِي

عَذَرْتُ بِهَا مِنْ شَكِّ أَنْكَ مَرْبُوبٍ

فالعدول عنه مع هذه الكمالات وعجائب الأمور والحالات مخالفة للحكمة وهي محال على الحكيم الذي هو على خلق عظيم .

وهل يساوى أو يرجح من يشك في إيمانه وكفره وعدالته وفسقه على من يشك في ربوبيته وعبوديته ؟

لا والله لا يخفى ذلك على من له أدنى روية ومعرفة فكيف بمن عنده علم غيوب الأشياء وحقائقها ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾^(١) وفصل الخطاب لا يكون ذلك أبداً .



ولا يفعله رسول الله ﷺ أما سمعت الله تعالى بعد أن نصّ على أن أمير المؤمنين عليه السلام نفس الرسول في الآية ﴿أَنْفُسَنَا﴾ قال سبحانه ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ﴾^(١) ولم يقل: (عنه) مع أنه أخصر. وإنما المراد نفسه التي هو أمير المؤمنين عليه السلام. فالإعراض عن أمير المؤمنين عليه السلام هو التخلف عن رسول الله ﷺ والتخلف عن رسول الله ﷺ هو المشاققة معه وهو قوله تعالى ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(٢).

والمؤمنون هم القليلون الذين أشار إليهم بقوله ﴿وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾^(٣) ﴿وَقَلِيلٌ مِنَ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾^(٤) ﴿وَقَلِيلٌ مَا هُمْ﴾^(٥) ﴿فَشَرُّبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ﴾^(٦). والأكثرُونَ هم الكافرون فإن الله تعالى يقول ﴿وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ﴾^(٧) ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾^(٨) ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٩) ﴿وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾^(١٠). فثبت بالبرهان الواضح أنه يجب على رسول الله ﷺ أن لا يدع الخلق مهملين بل ينصب لهم وصياً حقيقاً بالرئاسة علماً بالسياسة جامعاً لجوامع الكمالات آتياً بخوارق العادات والآيات ويجري فيهم جريان نفسه في جميع البريات ولا يجعلهم مهملي الناصية ليميلوا إلى ما عندهم من الشهوات ويوقعوا الاختلافات ويستحقوا غضب باري السموات.

وإنه يجب عليه ﷺ أن لا ينصب وصياً إلا أمير المؤمنين عليه السلام لأنه نفسه فلا يكون شيء أقرب إلى شيء من نفسه. وأنه مطهر من الذنوب معصوم من العيوب

(١) التوبة ١٢٠.

(٢) النساء ١١٥.

(٣) هود ٤٠.

(٤) سبأ ١٣.

(٥) ص ٢٤.

(٦) البقرة ٢٤٩.

(٧) النحل ٩٣.

(٨) يونس ٦٠.

(٩) النحل ٧٥.

(١٠) المائدة ١٠٣.



الحجّة لبنا الغيبة

محفوظ بعناية علام الغيوب قد تولى الله عصمته وطهارته وأذهب عنه الرجز وطهره تطهيراً فلا يجوز أن يوصل إليه غيره إذ لا يصل أحد إليه في كمال من الكمالات ولا في شيء من محاسن الصفات ومعالي الدرجات. فلو اختار عليه غيره لم يكن بالمؤمنين رؤوفاً رحيماً وقد وصفه الله كذلك وحاشا أن يخلف وصف الله ويخلف وعد الله.

فثبت أن أمير المؤمنين عليه السلام هو الوصي والخليفة والمنصوص عليه من الله بالخصوص. وحديث (غدير خم) يدل على ذلك أكبر دلالة ويشهد أعظم شهادة وذلك معلوم لمن راعى الإنصاف وجانب الاعتساف ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُوراً فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾^(١).

فيما ذكرنا ثبتت خلافة أمير المؤمنين ووصايته بلا فصل وبطل خلافة من تقدمه إذ لم يقم عليها برهان ولا دليل بل البرهان على خلافة واضح السبيل .

وجوب تعدد الأوصياء ووجوب كونهم اثني عشر

وإذا ثبت ذلك نقول : أنه لما اقتضت الحكمة الإلهية على ارتحال أمير المؤمنين عليه السلام عن هذه الدنيا وانتقاله إلى الدار الآخرة واستمرار ظهوره في هذه الدنيا باستمرارها لمصالح خفية لم نعرف أكثرها والذي نعرفها لا يسع المقام ذكره ومن جملتها عدم توهم الناس فيه الغلو لأنه مع قلة مكثه في الدنيا وظهور كثرة المعاجز وخوارق العادات غلت الناس فيه وتوهموا فيه الألوهية فما ظنك لو طال مكثه في الدنيا استمر باستمرارها فكانت الشبهة أعظم فيكون سبب الظلالة بعدما كان العلة للهداية.

فوجب ارتحاله عن هذه الدنيا لئلا تعم على الناس البلوى وإذا ارتحل وجب أن يكون له وصي يقوم مقامه. ووجب أن تتعدد الأوصياء.

فإذا وجب تعدد الأوصياء لا بد أن يظهروا بأشرف الأعداد وأكملها وأعلاها وأسناها لأن الأوصياء يجب أن يكونوا أشرف الخلق وأفضلهم في ذواتهم بأن يكونوا مبدأ الوجود والصادر الأول والمخلوق الأول وأن لا يسبقهم ممكن من الممكنات



وحادث من الحوادث وفي صفاتهم بأن يكونوا أعلم الخلق وأقدر الخلق وإرادتهم في الموجودات أنفذ من إرادة كل شيء وأن يكونوا معصومين مطهرين طيبين طاهرين وأن يكون عددهم أشرف الأعداد وأتمها وأكملها والعدد ثلاثة أقسام: عدد تام وعدد زائد وعدد ناقص.

أما العدد الناقص فلا يجوز أن يظهر وابه لمكان النقصان ولا يصح النقص فيما ينسب إليه سبحانه إلا محض الإمكان.

وأما العدد التام فهو في كل مرتبة من مراتب الأعداد لأنه هو الذي كسوره الصحاح يساويه وهذا العدد يحصل في كل مرتبة من مراتب الأعداد إلا أن أشرفها وأكملها رتبة الآحاد لأنها المبدأ والعلة لسائر المراتب ووجب أن يكون العدد التام الذي هو في غاية الشرف العدد الحاصل في رتبة الآحاد ولا يكون ذلك إلا ستة ولما كانت الستة كما لها بالثنوية لحصول مقام الجامعة كما برهن في محله في علم الأعداد والأوافق على حسب ما عند أهل الأسرار والسالكين في عالم الأنوار. فإذا تثنت الستة تكون اثني عشر وهو العدد الزائد يعني أول عدد زائد ظهر في الأعداد لأن كسوره الصحاح زائدة على أصله فاثني عشر هو في نفسه عدد زائد وفيه كمال الزيادة لبيان أن حامل هذا العدد لطيفته زائدة على ذاته ومع ذلك هو مثني العدد التام وفيه كمالان أحدهما كونه مثني العدد التام والثاني كونه العدد الزائد فوجب أن يكون عدد الأوصياء أي أوصياء محمد ﷺ على عدد الاثنا عشر وهو حروف (لا إله إلا الله) وأن يكون تظهر فيهم الستة حتى يتبين أنها تثنت ليكون قد اجتمعت الكمالات كلها فيه ولم يدع في جميع الموجودات اجتماع الكمالات الإمكانية كلها في العدد الاثنا عشر إلا في الأئمة الاثني عشر الذين هم أولاد رسول الله ﷺ ونفسه الشريفة وهم أقرب الخلق إليه وأدناهم إليه أولهم أمير المؤمنين عليه السلام وآخرهم القائم المنتظر ﷺ وروحي فداه وعليه وعلى آبائه السلام فإن هؤلاء سلام الله عليهم اثنا عشر ظهرت فيهم الستة فأسماؤهم الشريفة الغير المتكررة ستة وهي محمد وعلي والحسن والحسين وجعفر وموسى وهذه الستة تكررت إلى أن صارت اثنا عشر فيجب أن يكونوا هم الأوصياء إذ قد اجتمعت فيهم الكمالات ومحاسن الصفات



الحجّة إلى الغيبة

ومعالي الدرجات في الظاهر والباطن في ذواتهم وصفاتهم وأعدادهم ما لم يظهر في غيرهم ألا ترى أن الفرق المتباينة من فرق الإسلام مع تباين عقائدهم ومذاهبهم ممن يقول بإمامتهم ومن لا يقول كلهم متفقون على جلالة شأنهم ونبالة مكانهم وأنهم هم المعنيون من قوله تعالى ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾^(١) والقربى مؤنث أقرب وليس أقرب من الأولاد والنفس شيئاً.

وقد علمت أن أعداءهم السلاطين والحكام يريدون إظهار نقصهم حتى يكون لهم حجة في قتلهم وأذيتهم والناس أهل الدنيا عبيد الدراهم والدنانير همهم طلب الجاه والرياسة من أولئك الأشرار ولذا عرضوا عنهم وتولوا وما دعاهم إلى هذا الإعراض إلا قرب السلطان وحب الجاه والرياسة ولا شيء يتقربون به إلى السلطان بأعظم وأكبر من إظهار النقص فيهم ومخالفتهم -سلام الله عليهم- ولو بالافتراء والكذب وأنت تعلم جرأة الناس على الكذب والافتراء وإلى الآن -بحمد الله وفضله- ما قدرُوا ولا تمكنوا من إثبات النقص فيهم ولو كذباً وافتراءً وما ذلك لتورع الناس بل لأن ظهور كمالهم -سلام الله عليهم- وتجنبهم من النقائص وتنزههم عن رذائل الأخلاق وخبث الأعراق كان بحيث لو تكلم واحد بشيء من تلك النقائص زوراً وكذباً وافتراء كذبت عليه جميع الأمة من الأخيار والأشرار وذلك دليل قاطع وبرهان ساطع على علو مقامهم في الكمال والجمال بحيث لم يقدر أعداؤهم النواصب الذين قتلوهم ونهبوهم وأسروهم على إظهار نقص من النقائص لهم بل هم -سلام الله عليهم- هم الأجلاء الأطهار عند جميع الخلائق وإن كانوا يكرهونهم لقلة المناسبة وعدم المشاكلة لأن الجنس إلى جنسه يميل والشيء إلى أشباهه أميل وهم الطيبون الطاهرون والخلق عصاة عاصون وأكثرهم ضالون مضلون فما ظنك مع ذلك أن يبايعوهم أو يسلموا لهم سلام الله عليهم حاشا لا يكون ذلك بل لا يحبهم إلا كل طيب الولادة مقرون بالسعادة.

بعض علل غياب الإمام المنتظر

فإذا كان الأمر كذلك فيجب أن يكون هؤلاء الطيبون الطاهرون المعصومون



بنص القرآن هم أوصياء رسول الله ﷺ الأطهار وخلفاؤه الأخيار سلام الله عليهم ما دام الليل والنهار وقد غاب آخرهم وقائمهم واستتر عن عوالمهم لأن الجور قد غلب والظلم قد استولى والأصلاب والأرحام ما صفت عن النطف الخبيثة والطيبة ففي أصلاب طاهرة نطف خبيثة وفي أصلاب خبيثة نطف طيبة وهو قوله تعالى ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾^(١) وقبل التصفية إذا ظهر بين الناس فأهل الباطل من جهة عدم المناسبة يرومون قتله فإن قتلهم عن آخرهم انقطع الفيض عن تلك النطف الطيبة التي في تلك الأصلاب الخبيثة وفيه لزوم الإلجاء أيضا وإن قتل الذين ليس في أصلابهم تلك النطف الطاهرة ويبقى الذين هي في أصلابهم فهم يقتلونهم كأمر مولانا وسيدنا الحسين عليه السلام فإذا قُتِلَ عليه السلام ولم يكن من يقوم مقامه للزوم انحصار الأوصياء في اثنا عشر تسخير الأرض بأهلها وتنهدم أركان السموات قبل أوانها وإذا دار الأمر بين فساد العالم وخرابه قبل مجيء أوانه وبين غيبته عليه السلام وانتفاع الناس به كانتفاعهم من الشمس إذا جللها السحاب ولا ريب أن الغيبة لحفظ الرعية أولى من الظهور وفسادها وهم سلام الله عليهم إنما أتوا للإصلاح دون الإفساد فلذا غاب الإمام الثاني عشر نسأل الله تعجيل ظهوره وأن يجعلنا من المستنيرين بنوره وينور قلوبنا بهدايته ويجنبنا معصيته وخلاف طاعته إنه رؤوف بالعباد في المبدأ والمعاد .

الحق مع أتباع آل محمد ﷺ

فهذا البيان التام ثبت ووضح وظهر أن الذين دعوك إلى محمد وآله - صلوات الله وسلامه وتحياته عليه وآله الطيبين - هم المصيبون والذين دعوك إلى صحبه هم المخطئون فكن مع الآل وامثل أمر الرسول المفضال (الحق مع علي وعلي مع الحق يدور معه حيثما دار)^(٢) .

وقوله (إني مخلف فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي وإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض)^(٣) والأولاد هم أهل البيت يقينا .

(١) الروم ١٩ .

(٢) البحار ج ٣٠ ص ٣٥٢ .

(٣) وسائل الشيعة ج ٢٧ ص ١٨٨ .



وقوله ﷺ (يابن عباس خالف من خالف عليا يابن عباس وال من والى عليا).

وبالجملة النبي ﷺ هو أولى بالمؤمنين من أنفسهم ونفسه هو أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأولاده الذين هم جزؤه بنص القرآن ومن سنخه وعلى هيئته وشاكلته أولى بالمؤمنين من أنفسهم ودع الأجانب وخذ الأهل والأقارب إذا لم يخالفوا سنته ولم يتبعوا غير ملته فأولئك هم الأطهار الأبرار والخلفاء الأخيار والأوصياء المرضىون الأطهار ﷺ ما دام الليل والنهار- وهذا مختصر المقال في حقيقة النبي والآل -عليهم سلام الله الملك المتعال- فالزم هذه الطريقة الأنيقة فإنها توصلك إلى الحقيقة إن أردت الفحص والبصيرة .

إذا شئت أن تختبر لنفسك مذهبا
ينجيك يوم الحشر من هب النار
فدع عنك قول الشافعي ومالك
وأحمد والمروى عن كعب أبحار
ووال أناسا نقلهم وحديثهم
روى جدنا عن جبرئيل عن الباري

قال: فأخذت بالترجيح وإذ وقع نظري على شيخ من أهل الصحب صوفي ذو هبة ووقار وزهد وذكر وأفكار ويدعي دعاوى عجيبة غريبة أقلقني عن وسادي ومنعني لذيت رقادي لأنني تارة أنظر إلى حاله وأقواله وأفعاله وتارة أتأمل في ابتداء مذهبه بمحشره وإمامه .

من هم الصوفية وكيف نشأوا

أقول: قوله: قد وقع نظري على شيخ من أهل الصحب صوفي هو كما قال فإن التصوف إنما كان منشأه وأصله منهم وشرطه أن يكون الشخص منهم ومن مذهبهم كما نص عليه أهل هذا الفن كما في النفحات وأمثاله من الكتب الموضوعة لأهل هذا الشأن .



ولكنك اعلم أولاً أن الصوفي من هو؟ فإن الناس قد اشتبه عليهم الأمر والتبس يرمون بالتصوف من هو بمعزل عنه بمراحل وينزهون عن التصوف من هو أصله ومحلها وها أنا أخبرك الآن بالصوفي المردود الملعون الذي هو المنافق الخبيث المطعون؛ وهو كل من يتكلم بالباطن بما يخالف ظاهر الشريعة ويزعم أن الظاهر سُلّم للباطن فإذا وصل إلى الباطن انتفى حكم الظاهر وهذا وإن لم يتفوه به كلهم وإنما يصرح به جماعة منهم الملقبون بالواصلية ولكن لسان حال الجميع عند مخالفة الظاهر مع الباطن والباطن مع الظاهر ينادي بذلك وقد قال بعض العلماء الفحول من أهل المعقول في مسألة خلود الكفار في النار أنه لم يقم دليل عقلي لا يحتمل الخلاف على خلود الكفار في النار فإن جميع الآيات والروايات الدالة على الخلود يحتمل المكث الطويل وأما الدليل العقلي فلم يقم على الخلود الدائم بل يطابق القدر المتيقن من الدليل النقلي من المكث الطويل ولم يبق في المقام إلا إجماع أهل الظاهر على خلود الكفار في العذاب وهو لا يقاوم ولا يعارض كشف أهل الباطن.

انظر كيف صرح بأن الظاهر يخالف الباطن مع أنه ليس من الواصلية بحيث يترك الأعمال الظاهرة الشرعية بزعمه الوصول إلى الحقيقة.

وبالجملة: الصوفي: كل متكلم بباطن من بواطن الشريعة مخالفا لظاهر من ظواهرها ولا شك أن هذا باطل مردود لا سيما إذا اقترن بذلك المذهب السخيف والاعتقاد الباطل الفاسد الزائل.

والأصل في ذلك أن النبي ﷺ لما ظهر نوره وأشرق ظهوره خفيت جميع الكمالات واستترت والصوفية قد كانوا في زمان الجاهلية وقبله لكنهم مغمورون ومستضعفون لعدم رغبة أهل الجاهلية فيما عندهم لا اشتغالهم بالملاذ الجسمانية وعدم التفاتهم إلى الحقائق الروحانية سواء كانت علنية أو سَجينية ومن هذه الجهة كان ضوؤهم مخمود وقولهم مردود وبعد ظهور النبي ﷺ أخفى نوره ظلمتهم فكانوا هائمين مخمودين إلى أن انتهت الدولة إلى بني العباس وهم لما خطئوا رأي بني أمية فيما فعلوا بالذرية الطاهرة من قتل ونهب وأسر وميل قلوب الناس عنهم وكراحتهم إياهم لأجل أفعالهم الرديئة وسوء سلوكهم بالذرية العلوية ولذا انقرضت دولتهم وانكسرت شوكتهم ومالت قلوب الناس عنهم.



فأرادوا تدبيراً آخر وحيلة أخرى في استيصال آل محمد - صلوات الله عليهم - وإطفاء نورهم وإخماد ذكرهم ولما وجدوا أن الناس محتاجون إليهم في العلوم الظاهرية والباطنية والأحكام التكليفية والعلوم السرية الحقيقية فما دام احتياج الناس إليهم في هذه العلوم لم يمكن صرف وجوه الناس عنهم ثم فكروا وقدروا فقتلوا كيف قدروا ثم نظروا وأبصروا وأدبروا واستكبروا فقالوا أن هذا الأمر لا يتم إلا بأن تأتي بأناس في مقابلتهم في المقامين أي في الظاهر والباطن فإذا حصل للناس الصورة الظاهرية مع الرياسة والجاه يقنعون بهذه الصورة ولا يطلبون الحقائق والأمور الواقعية فبنوا رأيهم على ذلك فجعلوا في مقابلة الأمور الظاهرية من العلوم التكليفية الشرعية المجتهدين ، والعقائد الأصولية المتكلمين من الأشاعرة والمعتزلة والمجتهدين القائلين بالرأي والاستحسان والظن والتخمين إلى إن كثروا .

ولما رأوا في كثرتهم أن الآراء الفاسدة والأحكام المستندة إلى الاستحسانات والقياسات الباطلة بلغت حد الشيوع وفحشت إلى أن عاب على هذا الدين ساير الملل فاجتمعت آراؤهم - أي السلاطين والحكام - أن يحصروها في الأربعة كل ذلك لشهوة أنفسهم لا في كثرتهم دانوا الله بها ولا في تقليلهم طلبوا وجه الله والتقرب إلى الله بل كانوا يدورون مدار هوى أنفسهم أينما دارت . فلما أسسوا هذا البنيان وأحكموا أمر هذا الطغيان منعوا الناس في العلوم الظاهرية الرسمية الرجوع إلى آل محمد - صلى الله عليه وسلم - وأمروهم بالرجوع إلى هؤلاء المجتهدين حتى أن من يريد أن يذهب إلى أحد أهل البيت عليه السلام في مسألة من مسائل دينه كان يخاطر على نفسه وماله وعرضه وغير ذلك حتى تركهم أكثر الناس وأعرضوا عنهم - سلام الله عليهم - اكتفاء بأولئك المجتهدين والمتكلمين وهم جل مقصودهم وكل مطلوبهم مخالفة الأئمة الطاهرين عليهم السلام ولقد روي عن أبي حنيفة أنه قال لو علمت أن جعفر بن محمد عليه السلام يفتح عينيه بالسجود أو يغمضهما لكنت أقول بخلافه . فدأبهم الخلاف وديدنهم النفاق إلى أن صار الرشد عندنا في خلافهم .

وأما في العلوم الباطنية والأسرار الغيبية فقد أمروا الناس بالرجوع إلى الصوفية ورقوهم وأعلوا ذكرهم وبذلوا لهم الجاه وجعلوهم مطاعين فهم أظهروا بواطنهم



الخيثة وموهوا على الناس بالرياضات الباطلة والمجاهدات الغير المشروعة وتسخير الأرواح والأفعال التي تكون سببا لاتصال الشياطين وسائر الأبالسة ليخبروهم عن بعض المغيبات ويظهروا شبه بعض خوارق العادات فسحروا أعين الناس باستعمال العلوم الأربعة التي هي السيميا والريمية والهيميا والليمية وأظهروا الخدع والخيلاء وأظهروا للناس الزهد والورع وترك الدنيا والإعراض عنها كل ذلك رياء وسمعة ليقبلوا وجوه الناس إليهم ويعرضوا عن الحق وأهله تقربا إلى سلاطين الجور وحكام الباطل وهؤلاء ضررهم على الدين والإسلام والإيمان أعظم من ضرر هؤلاء الخلفاء والمجاهدين من أهل الاستحسانات والآراء لأن عيوبهم ظاهرة يعرفها كل أحد وعيوب هؤلاء مخفية باطنية ما يعرفها إلا نادرة الزمان وأوحدي العصر وهؤلاء كما ذكر جنابك أن لهم هيبة ووقارا وزهدا وذكرنا وأفكارا ولكن كل ذلك صورية لا حقيقية ريائية لا إلهية هيبتهم عند طغام الناس وزهدهم مصيدة للخناس الذي يوسوس في صدور الناس وذكرهم لتسخير الشياطين وفكرهم لتحصيل الطرق التي يغوون بها جماعة من المؤمنين ودعائهم كذب وغرور وأخبارهم افتراء وزور وهم الأفاك الأثيم الذين هم مناخ ركاب الشياطين وإليهم الإشارة بقوله تعالى ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ * تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ * يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ﴾^(١) وهؤلاء يمزجون الصدق بالكذب ويخلطون الحق بالباطل لإظهار باطلهم والتمويه على بعض الضعفاء من أهل الحق. فرجعت الناس إليهم وهم كانوا يتبعون كل مقام لأئمتنا عليهم السلام فيه كلام يقولون بخلافهم كما أنهم لما سمعوا أن أمير المؤمنين عليه السلام قال: (لو شئت لأوقرت سبعين جملا من تفسير باء بسم الله الرحمن الرحيم)^(٢) قال واحد منهم لو شئت لأوقرت سبعين جملا من ألف الحمد لله رب العالمين ومن هذه الجهة ورد عن أئمتنا -سلام الله عليهم- ذمهم والإنكار عليهم حتى قال عليه السلام (من ذكرت الصوفية عنده ولم ينكر عليهم بقلبه ولسانه كان كمن أعان يزيد بن معاوية على قتل الحسين عليه السلام).

(١) الشعراء ٢٢١ - ٢٢٣.

(٢) عوالي اللآلي ج ٤ ص ١٠٢.



وقال في رواية أخرى (ألا من مال إليهم وأول كلماتهم فإنما منهم براء) قيل وإن كان المائل من محبيكم ؟ فنظر عليه السلام شبه المغضب وقال (من قال بحقوقنا لم يذهب إلى عقوقنا).

وهؤلاء أشّر خلق الله وأخبث عباد الله لا يغرّنك زهدهم ولا ورعهم ولا ذكرهم ولا فكرهم فإنهم أعداء الدين وخلفاء الشياطين وخصماء رب العالمين كيف يرجى فيهم الخير وهو يأتهم بإمام قائده الهوى وسائقه الدنيا وعاقبته خسارة الآخرة والأولى .

قال سلمه الله تعالى : ثم تفكرت في أهل الآل الذين هم كان أبي منهم وإذا بينهم القيل والقال وتغير الحال .

والحاصل : يا مولانا

وكل يدعي وصلا بليلي

وليلي لا تقر لهم بذاكا

غير إذا ذهبت مني الفرصة تبين من بكى ممن تباكى وإني لخائف من إتيان حين إذا فأتين - والعياذ بالله - متباكيا لا باكي فأندم ولا ينفعني الندامة إذا ندمت ولا يفيد قول ﴿ رَبِّ ارْجِعُونِ * لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ ﴾ ^(١) .

فيا مولانا لقد صرت في حيرة عظيمة ووقفت كوقوف البهيمة تارة أنظر إلى الخبر اليهودي المذكور سابقا وتارة إلى النصراني وتارة إلى الصوفي وأخرى إلى أهل الآل بأجمعهم مرة وإلى فرقههم أخرى ثم إلى أبي وآبائه لأنهم قد كانوا من واحدة مما ذكرت أخرى وربما يحصل لي بعض الميل إليهم ولكنني أسمع قوله تعالى ﴿ أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾ * أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ ^(٢) الآية أقف عند ذلك حتى أني بهت وفترت عن العمل لأنه لم يبق له إذ ذاك محل لأن العامل على غير بصيرة كالسائر على غير طريق لا يزيده كثرة السير إلا بعدا ومن يكون هذا حاله ما يكون تكليفه ؟

(١) المؤمنون ٩٩-١٠٠ .

(٢) الأعراف ١٧٢-١٧٣ .



إلى أن قال: وألتمس أيضا من جنابكم أن تثبت ما أنتم عليه وتنفي جميع ما عداه وأن يكون النفي والإثبات بأدلة عقلية يقبلها كل عاقل منصف ونقلية مأخوذة من الكتاب والسنة ليكون تذكرة لأولي الألباب مفيدا لجملة الأخوان والأصحاب وجزاك الله تعالى ألف خير شعر :

فديتك عجل فالقلوب مريضة
وليس لها إلاك يا خير منيتي

الاختلاف على قسمين

أقول : الاختلاف الذي بين أهل الآل وما عندهم من القيل والقال وما رأيت فيهم من تغيير الأحوال فعلى قسمين قسم مما يتعلق بالفروع والأعمال وقسم يتعلق بالعقائد والأصول وما يتفرع على المبدأ والمآل .

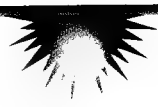
أما القسم الأول فالأمر فيه هين لأن الاختلاف ما دامت شريعة النقية ثابتة لازم والقول الواحد مع اختلاف الموضوعات ما يمكن والاختلاف ما دام مزج النطقتين شريعة أسسها الله سبحانه وأحكم بنيانها الأئمة الهداة -سلام الله عليهم- ولذا قالوا عليه السلام (نحن أوقعنا الخلاف بينكم) وقال عليه السلام خطابا لابن زرارة (راعيكم الذي استرعاه الله أمر غنمه أعلم بمصالح غنمه إن شاء فرق بينها لتسلم وإن شاء جمع بينها لتسلم)^(١).

وقال أيضا عليه السلام (إنا لا ندخلكم إلا فيما يصلحكم)^(٢).

وبالجملة: فالاختلاف في فروع الدين وما يتعلق بأعمال الجوارح قبل اندكالك سد ذي القرنين الأول للحفظ من يأجوج ومأجوج الأمة ثابت حكم ثانوي من الله سبحانه لحفظ هذه الفرقة وإصلاح شأنهم ودفع المرض والخلل الساري فيهم من مزج تلك النطف ومن اختلاف المنافق والموافق والمنافي والمطابق كمعالجة الطبيب للمريض بأدوية مختلفة إذا اختلف المرض وقد شرحنا هذه المسئلة شرحا

(١) بحار الأنوار ج ٢ ص ٢٤٦ عن أبي عبد الله عليه السلام : (راعيكم الذي استرعاه الله خلقه وهو أعرف بمصلحة غنمه في فساد أمرها فإن شاء فرق بينها لتسلم ثم يجمع بينها ليأمن من فسادها وخوف عدوها في آثار ما يأذن الله و يأتيها بالأمن من مأمته والفرج من عنده عليكم بالتسليم والرد إلينا وانتظار أمرنا وأمركم وفرجنا وفرجكم).

(٢) الكافي ج ١ ص ٦٧ عن أبي عبد الله عليه السلام (إِنَّا وَاللَّهِ لَا نُدْخِلُكُمْ إِلَّا فِيمَا يَسْعَىكُمْ).



كافيا وافيًا في غاية التهذيب لمن أراد الاستبصار من كل فقيه في رسالتنا الموضوعة لتسديد الإمام عليه السلام واختلاف الأحكام مع ذلك التأييد التام فمن أراد أن يحصل له منتهى المطلوب فلينظر إلى ذلك التحرير فإن ما فيه كفاية وإرشاد للمسترشدين عند الاختلاف .

وهذا النوع من الاختلاف أي الاختلاف في الفروع لا يوجب القيل والقال ولا تغيير الأحوال ولا سوء المقال ولا الخصومة والجدال وإنما فتوى كل واحد من المختلفين على حسب دليل انساق إليه وبرهان اتفق لديه ولذا ترى أصحابنا المجتهدين وفقهائنا المرضيين مع اختلاف آرائهم وتشتت فتاويهم كل واحد منهم يمتجد الآخر ويأمر بتقليده من غير نكير ولا خصومة ولا جدال ولا قطع ولا استيصال بل فيما بينهم كمال الموافقة والعطوفة وهذا معلوم ظاهر .

وأما الداء العظام ومحنة الرجال في اختلافهم في القسم الثاني أي الاختلاف في الأصول والعقائد فإن كثيرا من أصحابنا ادعوا الإجماع على أن المخطيء في العقائد غير معذور وأن الحق واحد لا يصلح أن يكون بين مختلفين بالإثبات والنفي وإنما جاز الاختلاف وصح في الفروع لخفاء أدلته وعسر الاطلاع على براهينه بخلاف الأصول وما يجب على الناس كافة بالدليل والبرهان والبصيرة والإيقان فإنه سبحانه أجل من أن يكلف عامة الناس على جهة البصيرة واليقين ثم يخفي طريق الوصول عليهم ويصعب أدلته عليهم وذلك عليه محال .

فوجب تسهيل الدليل لإيضاح السبيل فالاختلاف لا يسوغ فيما يريد الله الائتلاف وهو مع وضوح الدليل والمقصر ليس بمعذور بخلاف القاصر فإنه معذور وهذا القول في الأصل الأول وإن كان صحيحا لكنه على العمل به مطلقا يوجب مفسد كثيرة وإخراج فحول من العلماء الذين بهم أقيم الدين القويم وشيدت أركان هذا الدين عن هذا الدين ومن هذه الجهة تحيروا وتشوشوا واضطربوا وأنكر بعضهم بعضا وصدق بعضهم بعضا وصدق بعض المنكر وأنكر بعض المصدق وموه بعض على آخر وبان تمويه الآخر وصدق آخر المموه واشتبه على بعض أصل الموضوع وأنكر بعض بزعمه أن هذا الإنكار غير قادح وزعم



آخر أن هذا الإنكار قاذح وتشوشت آرائهم واختلفت أهواؤهم وكثر بينهم القيل والقال إلى أن آل إلى تغيير الأحوال وسوء المقال ووقية بعضهم ببعض في كل حال وسكوت بعض الموجب للقدح والوقية في المآل.

علة الاختلاف

وبالجملة جرت فيهم سنة من كان قبلهم حذو النعل بالنعل والقذة بالقذة حتى أنهم لو سلخوا جحر ضب لسلكوه فإن استطعت معي صبرا سأنبئك به خبرا ولا ينبئك مثل خبير وها أنا أشرح لك أصل هذا الاختلاف وسره واختلاف الحق والباطل منها وإن كان يطول به زمام الكلام ولكن منفعته عامة ثابتة ممر الدهور والأعوام ولكن بشرط أن تعرني فهمك وتحضرني ذهنك وترفع عن نفسك الاستبعاد والتقليد وموافقة الآباء والأجداد بلا دليل سديد وانظر إلى ما تبين لك من الكتاب والسنة ومقتضى المذهب والملة حتى ترتفع عنك الشبهات وتظهر لديك الدقائق المخفيات فنقول والله الموفق للصواب:

اعلم أنه سبحانه وتعالى قال ﴿وَمَا أَمَرْنَا إِلَّا وَاحِدَةً﴾^(١) وقال ﴿وَمَا خَلَقَكُمْ وَلَا بعثكم إِلَّا كنفس واحدة﴾^(٢) وقال ﴿مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ * ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ﴾^(٣) فحكم الله سبحانه وتعالى وإجراء فعله وأمره في التكوين والتشريع واحد وقال تعالى ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً﴾^(٤) .

ألا ترى أنه لما أراد خلق الإنسان خلق نطفة ثم قواها فجعلها علقة ثم قوى العلقة فجعلها مضغة ثم قواها فجعلها عظاما ثم قوى العظام لاكتسائها اللحم فلما تمت هذه الخلقة قواها بتقوية عالية فأولج فيها الروح ثم قواها إلى أن تحركت وصارت جنينا ثم قوى الجنين إلى أن أخرجه إلى هذه الدنيا فكان في بطن الأم يشرب دم الحيض من سرة أمه فلما خرج من البطن ودخل في هذه الدنيا تقوى من هذه الحالة إلى أن يشرب اللبن المريء من ثدي أمه فكان رضيعا ثم تقوى بحيث لا

(١) القمر ٥٠ .

(٢) لقمان ٢٨ .

(٣) الملك ٣ - ٤ .

(٤) الروم ٥٤ .



الحجزة للبائع

يهينه اللبن ولا يغذيه ولا يكتفي به وبقي يأكل من ساير الأغذية بعد أن تترجم له أمه أو غيرها من ساير المربين والمربيات بمضغها في فمها فإذا سحقها الفم ونعمت باختلاط أجزاء الريق في الفم صلح غذاء للولد فكان فطيمًا ثم ترقى في النشوء والنماء وقوة المزاج إلى أن كان صبيا فكان مراهقا فكان بالغًا في خمسة عشر سنة فكان تامًا في ثلاثين وهو وقوف النماء في الطول فكان كاملاً في أربعين سنة فهي حد تمام كمال في القوة والنشاط والإدراك والفهم.

فانظر الآن وقايس الحال ابتداء كونه نطفة إلى هذا المبلغ من تدرج الأحوال الجارية عليه فإن في حال كونه نطفة أو علقه لو كان له إدراك وتجري عليه أحكام فإذا انتقلت من حالة العلقه إلى حالة المضغة هل تجري في حالة المضغة عليها أحكام النطفة والعلقه فتثبتها عليها لأنها كانت ثابتة من قبل أو تقول أن تلك الأحكام ثابتة في مقام العلقه وهي تكليفها وإذا تغيرت إلى مقام النطفة انقطعت عنه تلك الأحكام وجاءته أحكام آخر يجب على المضغة الديانة بها والإذعان لها والإعراض عما كان ثابتاً في مقام العلقه وإن كانت هي عن الله لكنها في مقامها.

وكذلك ما يجري على الجنين في حالته من شرب دم الحيض عن السرة فهي حالة حقيقية لا يقوم مزاجه إلا به وأما عند خروجه إلى الدنيا فلا يجري عليه حكم الجنين فلو أنه جرى عليه حكم الجنين لفسد مزاجه واعتل فلا يقال أن الرضيع يجب عليه أن يشرب لبن الحيض لأنه كان يشربه حال كونه جنيناً بحكم الاستصحاب وكذلك ما تزق له أمه بعد الفطام لا يقال أنه كان يشرب اللبن فيجب أن تثبت له تلك الحالة.

وبالجملة؛ فكل حالة ثابتة في محالها ففي حالة الضعف يجري عليها أحكامها وفي حالة القوة يجري عليها أحكامها والكل حكم الله سبحانه وإن كان الحكم الثاني أقوى من الحكم الأول لقوة الموضوع ولو كانت الأولى في المقام الثاني لم تكن الأولى بل كانت الثانية فكلماً يجري في الحالة الأولى من العلوم والأطوار والأحكام كلها عن الله سبحانه وحاملها محمود ومحبوب لله تعالى له مقام عنده وما يجري في الحالة الثانية من العلوم والأطوار والأحكام أيضاً من عند الله سبحانه يجب على الواقف في





هذا المقام الالتزام به وترك ما كان عنده سابقا في الحالة الأولى ألا ترى أنه في مقام المراهقة وما قبلها لا يجب عليه شيء من الأحكام التكليفية والآداب الإلهية بحال من الأحوال وبعد البلوغ إلى الخامسة عشر وجبت عليه الأحكام والتكاليف والتزم بالحلال والحرام فلا يسع أن يقول أنا كنا في وقت المراهقة ما علينا شيء من التكاليف وهل كنا معاشر الخلق كلنا على الباطل فنقف على حالتنا الأولى ولا نلتزم بشيء من أحكام هذه الحالة وإلا يلزم أن يكون الذين ماتوا على تلك الحالة على ضلال وفساد بل الكل من عند الله والعدول عن حالة إلى أخرى والتزام حكم الثانية وترك حكم الأولى أيضا من الله تعالى.

وبالجملة؛ فالموجودات تصل إلى مراتبها من الكمال في القوس الصعودي بالتدرج لأن الله سبحانه جعل العالم عالم الأسباب جعل الأسباب اقتضاءات فاقضاء كل سبب يجري على مقتضاه إلى حين فإذا ارتفع السبب ارتفع مقتضاه المسبب لا أنه كان باطلا ولم يكن حقا ألا ترى أن الماء قبل بلوغه كرا له اقتضاء بالشرع وحكم الله فيه أنه ينجس بملاقاة النجاسة فإذا بلغ كرا لم ينجسه شيء إلا إذا تغير أحد أوصافه من الطعم والريح واللون فهل يمكن أن يقال أن الحكم الأول على الماء نجاسته باقية بعد بلوغه كرا وأن يكون الحكم الأول باطلا وهذا شيء معلوم.

فالله سبحانه حيث أنه جعل العالم عالم الأسباب وجعل الأشياء متدرجة الحصول متدرجة القوة متدرجة في العلم لإبانة وجه الحكمة وتعريفا للأشياء ظهور القدرة كما قال تعالى ﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّبَيِّنَ لَكُمْ﴾^(١) وإن كان الله سبحانه قادرا على فعل ما يشاء كما يشاء فكل حالة في كل مقام تقتضي حكما من الأحكام وجريان أمر من الأمور التي لم تكن حاصلة عند عدم تلك الحالة فالحالتان من الله واقتضاءاتهما من الله والانتقال من الحالة الأولى إلى الحالة الثانية من الله والانتقال من مقتضيات الأولى إلى مقتضيات الثانية من الله ﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ فَمَا لِهَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾^(٢) فذي الحالة الثانية يحرم عليه إجراء





الحجزة بالبغمة

حكم الحالة الأولى وذو الحالة الأولى يحرم عليه إجراء حكم الحالة الثانية والكل عند الله محبوب وعملهم مرغوب وإن كانت الثانية أشرف وأقوى وهذا لا يقدر في الأولى لأن الثانية لن تصح أن تكون في مقام الأولى وإلا لم تكن هي الأولى فافهم هذا الكلام المكرر المردد بالفهم المسدد فإني إنما كررته ورددته للتفهم .

فإذا عرفت ذلك فاعلم أن هذا الحكم الذي جرى في التكوين بعينه هو الذي جرى في التشريع حرفاً بحرف فإن رسول الله ﷺ لما بعث إلى الخلق في أول البعثة دعاهم إلى قول لا اله الا الله ومحمد رسول الله وأن كلما جاء به ﷺ حق لا شك فيه ولا ريب يعتريه واكتفى منهم بهذا الإجمال ولم يطلب منهم أكثر من ذلك .

ولما قوى الإسلام - في الجملة - وظهر الحلال والحرام أوجب عليهم بعض الواجبات اللازمة وحرّم عليهم بعض المحرّمات ، ولكن ما تّوعد فيها توعيداً وما شدد عليها بالقول الأكيد فمن ارتكب شيئاً من تلك المحرّمات لم يقم عليه حدّاً ولا تعزيراً .

وأنت إذا تتبععت في القرآن وجدت أن الآيات التي نزلت في مكة من الواجبات والمحرّمات ليس فيها من التّوعيد والتشديد مثل الآيات التي نزلت في المدينة إلّا الشّرك بالله الذي بقوّه أدلته قد ظهر أمره ورسخ في القلوب ذكره واستحق مرتكبه التّوعيد والتّهديد بخلاف سائر المحرّمات .

انظر الآن إلى الآيات التي نزلت في مكة كقوله تعالى ﴿ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا ﴾ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا... ﴿^(١)﴾ إلى أن قال تعالى ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ نَّحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْأً كَبِيرًا ﴾ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴿^(٢)﴾ الآيات

وإذا تأملتتها وجدت أنها محض بيان الأحكام وأنها هي الحرام وإن عاقبتها ليست

محمودة.

(١) الإسراء ٢٢ - ٢٣ .

(٢) الإسراء ٣١ - ٣٤ .



وانظر الآن إلى الآيات التي نزلت في المدينة في هذه الأحكام قال تعالى في الزنى ﴿وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا * يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا﴾^(١).

وقال في قتل النفس ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾^(٢).

وقال في آكل مال اليتيم ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾^(٣).

انظر ما فيها من التهديد والتأكيد ولم يكن في الآيات التي نزلت في مكة في هذه الأحكام شيء من التهديد والتشديد والتوعيد.

وبالجملة : فأصحاب العصر الأول مع النبي ﷺ ما كان فرضهم إلا الاعتقادات الإجمالية وما كانوا مكلفين بالبحث عن دقائق علم الله وقدرته ومعاني أسمائه وصفاته. وإذا حصل لهم الاعتقاد بأن الله ﷻ موجود وأنه كامل اكتفى منهم بذلك ولا يسأل منهم أزيد من هذا الإجمال. وما كانوا يعرفون الولاية وما كانوا مكلفين بها على التفصيل إلا على وجه الإجمال بأن كل ما جاء به محمد ﷺ حق من عند الله.

ثم لما قوى الإسلام وتشعشع نوره ورسخ في قلوب الخواص والعوام استأهلوا بقبول الولاية كلفهم الله ﷻ بها ولعن تاركها وكفره ودعا إليها بقوله (اللهم والي من والاه وعادي من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله وأهلك عدوه). فقبل هذا الإظهار التام كان كفاهم الإيمان الإجمالي وما كانوا مكلفين بهذا التفصيل.

والولاية لها مراتب ومقامات تفصل في كل وقت إذا تأهل أهل ذلك الوقت للتفصيل. ألا ترى أن العباس بن عبد المطلب كان يتكلم بكلمات يستفاد منها الإزراء والإهانة بحق أمير المؤمنين عليه السلام، والزهراء والحسينين عليهما السلام ولم يقدح ذلك في

(١) الفرقان ٦٨ - ٦٩.

(٢) النساء ٩٣.

(٣) النساء ١٠.

إسلامه ولا في إيمانه لعدم ظهور فضائلهم ومقاماتهم وتفصيل مراتبهم مثلما ظهر في هذا الزمان ، فلو برزت منه تلك الكلمات في هذه الأوقات -لو فرض بقاؤه فيها- لكفرناه فيها وجعلناها قاذحة في إيمانه وفي إسلامه .

وكذا لو قال القميّون في هذه الأوقات ما قالوا في تلك الأيام التي ما ظهرت تفاصيل مراتب الأئمة -سلام الله عليهم- فيها لصدّقنا كلام السيد المرتضى عليه السلام في الصدوق عليه السلام .

وبالجملة : كل زمان له أهل وله حكم يجري عليهم دون الزمان السابق في جزئيات التكاليف لا في كليّاتها، ألا ترى أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يقاتل الناس ويحاربهم حتى يقولوا لا إله إلا الله ومحمد رسول الله فإذا قالوها كفّ عنهم القتال .

وأما أمير المؤمنين عليه السلام فلم يكتف منهم بهذا المقدار بل قاتلهم وحاربهم حتى يقولوا: (علي ولي الله) وإن قالوا لا إله إلا الله محمد رسول الله وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وحجوا بيت الله .

فما كانوا عليه في زمان رسول الله صلى الله عليه وآله هو الحق من عند الله وما فعل أمير المؤمنين عليه السلام هو الحق أيضاً من عند الله .

وهكذا ما اختلفت عليه الأصحاب باعتبار كل زمان من الأزمنة المتباعدة هو الحق من عند الله وذلك هو تكليفهم من الله تعالى لأن الله سبحانه قد يرضى منهم بالإجمال وقد لا يرضى إلا بالتفصيل .

فنحن عذرنا المفيد عليه السلام مع ما عليه من جلالة الشأن ونبالة المكان فيما أنكر من (الرجعة) ولا نعذره لو أنكرها في هذا الزمان الذي انتشرت فيه فضائل آل محمد عليهم السلام وتكثرت أحاديثهم وظهرت .

وبالجملة: فعلماء كل وقت في كل عصر من الأعصار المتباعدة والمتقاربة عند ظهور الأمر وخفائه لهم حكم خاص يجري عليهم حكم زمانهم وإن كان الأمر في الزمان الآخر يكون الحكم بخلاف ذلك .

فاختلاف علماء الأصحاب إذا كان من هذا القبيل لا يضر أيضاً كنص القميين

(من قال أن القميين مقصّرون في حق الأئمة عليهم السلام فهو غال ومن قال أن النبي والإمام لا يسهو فهو غال) والغالي عندهم كافر ، فقد قال في الفقيه (إن الغلاة والمفوضة-لعنهم الله-ينكرون سهو النبي والأئمة عليهم السلام). ولا ريب أن هذا الزمان من علمائهم وعوامهم كلهم ينكرون سهو النبي والأئمة والإسهاء أيضاً. ونحن نصّدق الصدوق بالنسبة إلى مقامه وزمانه وكثرة غلبة الجور وقلة المؤمنين وقلة نشر الأحاديث والالتفات إلى دقائقها وحقائقها ، ونكذبه ولا نجوز العمل بقوله ونفسد اعتقاد من يعتقد في هذا الزمان كما جاز أكل اللبن للرضيع وحرّم على الكبير كما بيّنا سابقاً فافهم .

أركان الإيمان

فإذا عرفت هذا فاعلم أن الإيمان لا يقوم إلا بأربعة أركان :
الركن الأول: الإقرار بالتوحيد وهو قول لا إله إلا الله مصداقاً مسلماً .
والركن الثاني: الإقرار بالنبوة وهو قول محمد رسول الله صلى الله عليه وآله .
والركن الثالث: الإقرار بالولاية وهو قول أن علياً ولي الله والأئمة من ولده أولياء الله .

والركن الرابع: الشيعة وهم المشار إليهم في أحاديث الأئمة عليهم السلام وأخبارهم :
بـ(أولي من والوا وأعادي من عادوا وأجانب من جانبوا ...) ، وما ورد في معنى النواصب (أنهم ينصبون العداوة لشيعتنا).

وهذه أبواب أربعة لا يصلح آخرها إلا بأولها ولا أولها إلا بآخرها ضلّ أصحاب الثلاثة وتاهوا تيهاً بعيداً. فلا يتم التوحيد إلا بالنبوة فلو أقرّ بالتوحيد والتفريد بجميع مراتبه ولم يقر بالنبوة مع أن التوحيد أشرف من النبوة بل ليس بينهما من نسبة فلا يقبل توحيده ولا يغنيه عن نار جهنم وهو من الخاسرين .
ومن أقرّ بالنبوة ولم يقرّ بالولاية لم ينفعه إيمانه شيئاً ولا إقراره أبداً وهو من أصحاب السعير ومقامه في النار أسفل من مقام منكر النبوة مع أن النبوة أشرف من الولاية.

وكذلك من أقرّ بالتوحيد والنبوة والولاية ولم يقر بالشيعية فلا ينفعه إيمانه بالتوحيد والنبوة والولاية ويكون أخسر مقاماً وهو في أسفل درك من الجحيم كما كان منكر الولاية ومنكر التوحيد والنبوة كذلك.

إحقاق الحق إزهاق الباطل :

اعلم : أن الله لا يقبل إلا العمل الخالص والاعتقاد الصافي المطهر من الريب والغش لا الاعتقاد باللسان المخالف للجنان. فإذا ادّعى مدّع وجعل نفسه من أهل الحق يجب على الله - تعالى - أن يبيّن باطنه ويظهر ما استجن في ضميره ويبين المحق من المبطل والمصلح من المفسد وهو قوله تعالى ﴿ أَلَمْ * أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ * وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ * أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾^(١) أي اجترحوا السيئات في بواطنهم وضمائرهم وأضمرُوا النفاق في سرائرهم أن يسبقوا الله - سبحانه - ويعدّوا أنفسهم من المؤمنين وهم من الكافرين المنافقين في الباطن والحقيقة .

وقال أيضاً ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّنَّهُمْ الْبَاسُ وَالْضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴾^(٢) .

وقال أيضاً سبحانه تعالى ﴿ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ * وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ * أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴾^(٣) .

وقال تعالى ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ ﴾^(٤) إلى أن قال تعالى ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوَنَّكُمْ ﴾^(٥) .

(١) المائدة ١ - ٤ .

(٢) البقرة ٢١٤ .

(٣) آل عمران ١٤٠ - ١٤٢ .

(٤) محمد ٢٩ .

(٥) محمد ٣١ .

فعرفت من هذه الآيات البينات أن الله - تعالى - بمقتضى حكمته البالغة ومشيته القاهرة لا يدع الناس على ظواهر إقرارهم بل يسبب أسباباً لإخراج بواطنهم وأسرارهم وقد قال الله - تعالى - ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ﴾^(١).

وقال تعالى ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ * وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾^(٢).

وقال تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا ﴾^(٣).

وقال تعالى ﴿ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزِدَّ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ﴾^(٤).

وأماها من الآيات كثيرة يجدها المتبع الماهر المتدبر في القرآن المتذكر آياته ﴿ وما يذكرُ إِلَّا أولوا الألبابِ ﴾^(٥).

فإذا وجب الاختبار والامتحان ليتبين الصادق من الكاذب والمتباكي من الباكي فاعلم أن الله سبحانه وتعالى ابتلى واختبر الذين قالوا لا إله إلا الله وأظهروا كلمة التوحيد بتكليفهم بنبو محمد ﷺ والقول بأن محمداً رسول الله فمن أقرَّ به

(١) آل عمران ١٧٩.

(٢) الحج ٥٢ - ٥٤.

(٣) البقرة ٢٦.

(٤) المدثر ٣١.

(٥) البقرة ٢٦٩.



مؤمناً مصداقاً مخلصاً فهو من أهل الإخلاص بالتوحيد ومن لم يؤمن به مع ظهور أدلة نبوته وآيات رسالته فهو من المشركين الغير المصدقين بالتوحيد لأن المخلص لا يخالف من أخلص له الطاعة والمخالف للطاعة ليس مخلصاً له .

فخرج بهذا الابتلاء والاختبار خلق كثير كاليهود والنصارى والمجوس والصابئة وسائر فرق الكفر والذين آمنوا بمحمد ﷺ فإيمانهم على أنحاء وأطوار .

فقسم منهم آمن به ﷺ لما سمع من الكهنة والشياطين الذين يسترقون السمع أن شريعة محمد ﷺ تستولي على الشرائع وتغلب الملوك وتقهرها وتدعن الأساطين والسلطين فآمن به ﷺ للعلم بأن مخالفته لا تنفع بل تضر .

ومنهم آمن بمحمد ﷺ لأنه كان في قومه من الأراذل والأذئاب فآمن به وسبق في إيمانه لينال عزا وشرفا في دولته ومناعة ورياسة في عزته .

وقسم منهم آمن لطمع الدنيا ونيل الغنى وطلب الراحة والشوكة لأنه كان في أهله فقيرا حقيرا ذليلا .

ومنهم من آمن خوفا ووجلا من سيف أمير المؤمنين ﷺ منكس الرايات مبيد الفرسان ومحمد ضوء أهل الكفر والطغيان وهذا سيف لا يحمله إنسان ولا ذو شجاعة من الإنس والجان .

وقسم منهم آمن مخلصاً مؤمناً مصداقاً مسلماً خاضعاً لله ، خاشعاً مدعنا منقاداً لأمره مستسلماً لحكمه ناظراً إلى ربه متوجهاً إلى بابه منتظراً لخطابه .

وهؤلاء الأقسام المذكورون كلهم ظاهرهم الإسلام وباطنهم ما ترى من النفاق والطغيان والله سبحانه وتعالى كما عرفت من الآيات المتقدمة حكم على نفسه إخراج الأضغان وإظهار ما في القلوب من الحقد والشنآن ولا يذرهم على ما هم عليه في صورة الإيمان ، فأخرج الله طغيانهم وأظهر بواطنهم بأمر المؤمنين ﷺ وبأولاده الطاهرين سلام الله عليهم ، وأمر المؤمنين ﷺ لا يسلم سيفه ويطالب بحقه ويظهر بالخشوع والخضوع لا بالقهر والسلطنة ، فبعد موت النبي ﷺ طالب أمير المؤمنين ﷺ بحقه ولم يسلم سيفه فلما علموا أنه ﷺ لا يسلم سيفه ولا يحاربهم فأظهروا



بواطنهم وأخرجوا أضغانهم وقهروه بسلطانهم ولم يراعوا وصية رسول الله فيه عليه السلام وفي أبنائه عليهم السلام ففعلوا ما تمكنوا وآذوه ما قدروا فأظهر الله به ﷺ كيد الظالمين وجور المنافقين وحسد الحاسدين ، فعلم أن هؤلاء المنافقين ما كانوا مؤمنين بالنبي الأمين ﷺ وعلم أيضا أن المؤمنين بأمير المؤمنين هم القليلون والمخالفون هم الكثيرون ، فإن الذي اتبع أمير المؤمنين ﷺ وبقي معه ولم يتخلف ولم يضطرب ولم يشك ولم يرتب هم أربعة سلمان وأبوذر والمقداد وعمار وهم الذين خاطبهم الله سبحانه بقوله تعالى ﴿وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيُخَيِّكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرِفَقًا﴾^(١) والكهف هو أمير المؤمنين ﷺ لأنه الكهف الحصين وغيث المضطر المستكين وملجأ الهاربين وهؤلاء الأربعة هم أصحاب الكهف الذين هربوا من الذين يدعون الناس إلى عبادة أنفسهم والذين قال سبحانه فيهم ﴿وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَ هُدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾^(٢) والقوم يومئذ الحاضرون يوم غدير خم سبعون ألفا أو يزيدون والذين بلغتهم الدعوة أكثر وأكثر وهؤلاء الأكثرون ما خلاص منهم في الإقرار بالنبوة إلا هؤلاء الأربعة يوم رحلة النبي ﷺ فتبين أن إيمانهم بالنبي ﷺ كان صوريا لا حقيقيا فما كانوا مؤمنين بالله فهم الكفار المحدثون بأولئك الأنجاس الأشرار الحاملون لعظيم الأوزار المستحقين لدخول النار ففضى الموحد المؤمن في ذلك اليوم أربعة وهم القليلون وإليهم الإشارة في قوله تعالى ﴿وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾^(٣) ﴿وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾^(٤) والمخالفون هم الاكثرون ﴿وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ﴾^(٥) .

فتبين أمر المؤمنين بمحمد ﷺ بأمير المؤمنين ﷺ ﴿فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾^(٦) . وكان أمير المؤمنين ﷺ هو الباب المبتلى به الناس .

(١) الكهف ١٦ .

(٢) الحج ٢٤ .

(٣) هود ٤٠ .

(٤) سبأ ١٣ .

(٥) النحل ٨٣ .

(٦) الحديد ٢٦ .

ثم إن المؤمنين بأمير المؤمنين عليه السلام بعدما كثروا وتناسلوا وتوالدوا ما تركهم الله سبحانه على ما هم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب فابتلاهم بالإقرار بالأئمة الاثني عشر فخرجت الكيسانية من تبعية أمير المؤمنين عليه السلام وكونهم من شيعته حيث أنهم اكتفوا بالحسن والحسين عليهما السلام وبعد ذلك ذهبوا إلى إمامة محمد بن الحنفية .

وكذلك الزيدية خرجوا من كونهم شيعته لأنهم كالكيسانية إلا أنهم عدلوا إلى زيد بن علي بن الحسين عليه السلام . وخرجت النواوسية لأنهم حصروا الأئمة إلى الصادق عليه السلام ووقفوا عليه وقالوا أنه هو القائم المنتظر .

وخرجت الإسماعيلية حيث أنهم جعلوا بعد الصادق عليه السلام إسماعيل ابنه هو القائم المنتظر .

وخرجت الفطحية وهم كالإسماعيلية إلا أنهم عدلوا إلى عبد الله الافطح .

وخرجت الواقفية لأنهم حصروا الأئمة عليهم السلام إلى موسى بن جعفر عليه السلام .

وبالجملة : فإن الله سبحانه ابتلى أمة محمد صلى الله عليه وآله وافتتنهم واختبرهم بالأئمة الاثني عشر عليهم السلام وجعل إنكار أحدهم كإنكار كلهم .

فهؤلاء الفرق المنكرون لكلهم أو واحد منهم خرجوا عن كونهم من أمة محمد صلى الله عليه وآله لأنهم خرجوا عن كونهم (من) شيعة أمير المؤمنين عليه السلام .

فأخرج الله سبحانه أضغانهم وأبان بواطنهم وأظهر سرائرهم وأبان خروجهم عن أمة محمد صلى الله عليه وآله ومروقههم عن الدين .

فالمنكر لهم أو المنكر لأحدهم كافر بمحمد صلى الله عليه وآله وهو كافر بالله . فالمنكرون هم الكافرون وهم ما عدا الاثني عشرية الفرقة المحقة . والحكم بإسلامهم وطهارتهم إنما هو من شريعة التقية والعسر والخرج .

فصفي المؤمنون الخالصون في الشيعة الاثني عشرية كما كان قد صفي أولاً بالمؤمنين بمحمد صلى الله عليه وآله وثانياً بالمؤمنين بأمير المؤمنين عليه السلام وثالثاً بالأئمة الطاهرين -سلام الله عليهم- واحداً بعد واحد .

وبكل ابتلاء واختبار خرج خلق كثير . فصفت أرباب الملل من المقرين بنبوة

الأنبياء عن القائلين بكلمة التوحيد. وصفت أمة محمد ﷺ عن القائلين بنبوة الأنبياء وهم القليلون بالنسبة إليهم كالشعرة البيضاء في البقرة السوداء. وصفت الشيعة القائلون بخلافة أمير المؤمنين ﷺ بلا فصل عن أمة محمد ﷺ وهم القليلون بالنسبة إليهم. وصفت الشيعة الاثني عشرية عن الفرق القائلين بإمامة أمير المؤمنين ﷺ بلا فصل وهم القليلون فكانت الفرقة المحقة الاثني عشرية صفوة من صفوة من صفوة من الصفوة.

وأما هؤلاء الاثني عشرية فقد جرى المزج والخلط واللطخ فيهم إذ لا كل من أقرّ باللسان يعلم منه أن يكون ذاكَ معتقده في الجنان ولا كل من أقر بالجنان يعلم منه أن يكون مستقر الإيمان فإن الإيمان المستقر والمستودع في كل شيء محتمل والإقرار بالإخلاص والنفاق في كل فرد ممكن وكون النطفة الخبيثة في الأصلاب الطاهرة في كل مؤمن متوقع قد يلد المؤمن خبيثاً لكنه حيث تربى ونشأ في هذه الفرقة يظهر دين أبويه ويبطن ما جبلت عليه سريره من النفاق أو أنه يظهر الإيمان وهو في قلبه شاك مرتاب.

فالموجب الداعي للاختبار في كل مقام من المقامات الثلاثة أي (التوحيد) والنبوة نبوة محمد ﷺ والولاية ولاية أمير المؤمنين ﷺ وأولاده هو بعينه موجود في هذه الفرقة التي هي صفوة الصفوة.

فلولا التمييز والتبيين لما امتاز الغث من السمين ولما تبين الحق الصريح المبين لأن الاعتناء بهذه الفرقة المحقة أكثر والعناية بهم أعظم لأنهم صفوة الوجود بهم يرزق الله العباد وبهم يدفع عن البلاد وبهم يكشف الضر وبهم يرفع الهم فلولا هم ما خلق الله الجنان ولولا هم ما خلق الحور الحسان ولولا هم ما نزلت قطرة ولولا هم ما نبتت حبة ولولا هم ما أثمرت شجرة وما أوردت ورقة ولولا هم ما قرت عين ولولا هم ما زال مين.

وهم أهل الجنة لا سواهم وهم الذين لا يدخلون النار لا غيرهم وهم المصطفون وهم المخلصون وهم التائبون وهم العابدون وهم الراكعون وهم



الساجدون وهم المصلّون وهم المزكون وهم الأمرون بالمعروف وهم الناهون عن المنكر وهم الحافظون لحدود الله وهم المتقون الذين لا يقبل إلا عملهم ولا يزكى إلا أفعالهم.

إذا كانت هذه صفتهم وهذه أفعالهم وأحوالهم فكيف يرضى الله سبحانه وتعالى بأن يخلطهم بغيرهم ويتصف بالصورة الظاهرية بصفاتهم وفي الباطن هم البريئون منه وهو بريء منهم فلا بد من الاختبار حتى يمتاز الأخيار من الأشرار. بل الابتلاء والامتحان الذي ذكره الله تعالى في القرآن لأجل تمييز هؤلاء الأعيان لأنهم المقصودون بالإيجاد في التكوين والإحداث فوجب اختبارهم ليخرج فجّارهم ويصفوا أخيارهم.

ولما كان في جميع مراتب الابتلاء إنما كان الابتلاء بالنوّاب لا غير فان الله سبحانه وتعالى ابتلى أهل التوحيد بالنبي القائم مقامه النائب منابه لأن النبوة خلافة الله والقيام مقام الله^(١) في إيصال الأحكام إلى خلق الله ومن أطاع هذا النائب والقائم بالمقام كُتِبَ في زمرة الموحدين ومن خالفه وأعرض عنه ولم يقر بالقائم مقامه هو من الخاسرين المشركين.

ثم إن رسول الله ﷺ ابتلى أمته وأهل إجابته لتمييز خبيثهم من طيبهم بالنائب بعده والقائم مقامه وخليفته في أمته فهو مولانا وسيدنا أمير المؤمنين عليه السلام لأنه القائم مقام النبي والحامل لأحكامه ﷺ.

ثم إن أمير المؤمنين عليه السلام ابتلى واختبر شيعته القائلين بأنه الخليفة بلا فصل للنبي الصادق الأمين عليه السلام بنوابه والقائمين مقامه والأوصياء من بعده لإخراج الأشرار والكفار من سائر فرق الشيعة ما عدى الاثنى عشرية.

ولما تم عدد الأئمة بالإمام الثاني عشر عليه السلام وجعل رُوحه فدائه عليه وعلى آبائه السلام تمايزت الشيعة الاثنى عشرية عن غيرهم من فرق الشيعة فوجب عليه عليه السلام الابتلاء والاختبار كما قال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام إشارة إلى هذه الفرقة (لَتُبْلَلَنَّ

(١) مصباح للكفعمي ص ٦٩٥ من خطبة أمير المؤمنين في الغدير (و أشهد أن محمداً ص عبده ورسوله استخلصه في القدم على سائر الأمم على علم منه انفرد عن التشاكل والتماثل من أبناء الجنس وانتجبه أمراً وناهيا عنه أقامه في سائر عالمه في الأداء مقامه).



بَلْبَلَةً وَلَتَغْرِبَنَّ غَرْبَةً وَلَتَسَاطُنَّ سَوَاطِنُ الْقَدَرِ حَتَّى يَعُودَ أَسْفَلَكُمْ أَعْلَاكُمْ وَأَعْلَاكُمْ أَسْفَلَكُمْ وَلَيَسْبِقَنَّ سَابِقُونَ كَانُوا قَصْرُوا وَلَيَقْصُرَنَّ سَابِقُونَ كَانُوا سَبَقُوا^(١).

الابتلاء بعد الأئمة بنوابهم وأبوابهم

فإذا وجب الابتلاء والافتتان لهذه الفرقة ووجب أن يكون ذلك بالنواب والأبواب جرياً على سنة الله سبحانه وتابعاً لما فعله رسول الله ﷺ واقتداءً بما سنه أمير المؤمنين عليه السلام وكان لا يمكن ذلك الابتلاء بحضوره عليه السلام كما لم يكن بحضور أسلافه من قبله ولما كان في وفاته عليه السلام وارتحاله خراب الدنيا وهلاكها قبل أوانه لأنه عليه السلام آخر الأئمة وتام الصفوة ولم يكن الابتلاء والاختبار في الحضور لأن الذي آمن به لا يسعه مخالفته وهو حاضر كما أن القوم الذين خالفوا أمير المؤمنين عليه السلام وأنكروا حقه وغصبوه ما خالفوه في حياة النبي ﷺ يوم غدير خم لما أمرهم بالبيعة له والتسليم عليه بإمرة المؤمنين فمن هذه الجهة لا يمكن الابتلاء والافتتان والفتنة حال الظهور والحضور.

ولما كان الإمام عليه السلام وجه الله المتخلق بأخلاق الله أجرى سنة الله سبحانه فغاب مع وجوده وعين له أبواباً ففي أول غيبته عين عليه السلام أبواباً مخصوصين وأناساً معلومين قد ورد التوقيع لهم بالخصوص وندب إلى متابعتهم وحذر عن مخالفتهم وذكر أن طاعتهم طاعته ومعصيتهم معصيته عليه السلام.

ثم أوصاهم بأن يرجعوا إليهم وكلما يرجع إلى الإمام عليه السلام من الحقوق والأنفال يُدْفَع إليهم وكانوا أولئك الأربعة نواباً عنه عليه السلام في وقت أول الغيبة متناوبين متبادلين لا مجتمعين وهم (عثمان بن سعيد العمري) و(محمد بن عثمان) و(حسين بن روح) و(علي بن محمد السيمري) وهؤلاء الأربعة بقوا في هذه الفرقة وأقاموا فيها مقام حمد وشكر وهلك فيهم خلق كثير.

منهم الذين ادّعوا أنهم أبواب له عليه السلام وهم كاذبون فمنهم أبو محمد المعروف بالشريعي^(٢) وهو أول من ادعى مقاماً لم يجعله الله فيه ولم يكن له أهلاً وادعى أنه

(١) الكافي ج ٨ ص ٦٧.

(٢) الغيبة للطوسي ص ٧٩٣ عن أبي محمد التلعكبري عن أبي علي محمد بن ممام قال كان الشيعي يكنى بأبي محمد قال هارون وأظن اسمه كان



باب صاحب الزمان وكذب على الله وعلى حججه عليه السلام نسب إليهم ما لا يليق بهم وما هم منه براء فلعنته الشيعة وتبرأت منه وخرج توقيع الإمام عليه السلام بلعنه والبراءة منه ثم ظهر منه القول بالكفر والإلحاد .

ومنهم محمد بن نصير النميري^(١) أنكر وكالة أبي جعفر محمد بن عثمان وأنكر أن يكون باباً له عليه السلام وادّعى لنفسه أنه الباب ففضحه الله تعالى وأخرج باطنه بما ظهر منه من الإلحاد والجهل ولعن أبي جعفر محمد بن عثمان له وتبريه منه واحتجابه عنه وقد ادّعى ذلك الأمر بعد الشريعي . ثم ظهرت بعد ذلك منه أقوال شنيعة وعقائد قبيحة قد كانت مستجنة في فؤاده وصار وجود الباب محمد بن عثمان سبباً لإظهاره وكان يدّعي أنه رسول نبي وأن محمد بن علي الهادي هو الرب وكان يقول بالتناسخ ويقول بالإباحة للمحارم وتحليل نكاح الرجال بعضهم بعضاً في أدبارهم ويزعم أن ذلك من التواضع والإخبات والتذلل في المفعول به وأنه من الفاعل إحدى الشهوات والطيبات وأن الله عز وجل لم يحرم شيئاً من ذلك .

ومنهم أحمد بن هلال الكرخي أنكر أيضاً وكالة محمد بن عثمان فلعنته الشيعة ففبرأوا منه ثم ظهر التوقيع على يد أبي القاسم بن روح بلعنه والبراءة منه .
ومنهم أبو طاهر محمد بن علي بن بلال^(٢) أنكر وكالة أبي جعفر محمد بن عثمان

الحسن وكان من أصحاب أبي الحسن علي بن محمد ثم الحسن بن علي بعده وهو أول من ادعى مقاماً لم يجعله الله فيه ولم يكن أهلاً له وكذب على الله وعلى حججه ونسب إليهم ما لا يليق بهم وما هم منه براء فلعنته الشيعة وتبرأت منه وخرج توقيع الإمام عليه السلام بلعنه والبراءة منه . قال هارون ثم ظهر منه القول بالكفر والإلحاد .

(١) رجال الكشي ص ٢٥٠ قال أبو عمرو وقالت فرقة بنبوة محمد بن نصير النميري ، وذلك أنه ادعى أنه نبي رسول وأن علي بن محمد العسكري أرسله ، وكان يقول بالتناسخ والغلو في أبا الحسن ، ويقول فيه بالربوبية ، ويقول بإباحة المحارم ، ويحلل نكاح الرجال بعضهم بعضاً في أدبارهم ، ويقول إنه من الفاعل والمفعول به أحد الشهوات والطيبات ، وإن الله لم يحرم شيئاً من ذلك ، وكان محمد بن موسى بن الحسن بن فرات يقوى أسبابه ويضدّه ، وذكر أنه رأى بعض الناس محمد بن نصير عياناً ، وغلّام له على ظهره ، وأنه عاتبه على ذلك ، فقال إن هذا من اللذات وهو من التواضع لله وترك التجبر ، وافترق الناس فيه وبعده فرقا .

(٢) بحار الأنوار ج ٥١ ص ٣٦٩ وحكى أبو غالب الزراري قال حدثني أبو الحسن محمد بن محمد بن يحيى المعاذي قال كان رجل من أصحابنا قد انضوى إلى أبي طاهر بن بلال بعد ما وقعت الفرقة ثم إنه رجع عن ذلك وصار في جملتنا فسألناه عن السبب قال كنت عند أبي طاهر يوماً وعنده أخوه أبو الطيب وابن خزر وجماعة من أصحابه إذ دخل الغلام فقال أبو جعفر العمري على الباب ففرغت الجماعة لذلك وأنكرته للحال التي كانت جرت وقال يدخل فدخل أبو جعفر رضي الله عنه فقام له أبو طاهر والجماعة وجلس في صدر المجلس وجلس أبو طاهر كالجالس بين يديه فأمرهم إلى أن سكتوا . ثم قال يا أبا طاهر نشدتك الله أو نشدتك بالله أ لم يأمرك صاحب الزمان ع بحمل ما عندك من المال إلى فقال اللهم نعم فنهض أبو جعفر رضي الله عنه منصرفاً وقعت على القوم سكتة فلما تجملت عنهم قال له أخوه أبو الطيب من أين رأيت صاحب الزمان فقال أبو طاهر أدخلني أبو جعفر رضي الله عنه إلى بعض دوره فأشرف علي من علو داره فأمرني بحمل ما عندي من المال إليه فقال له أبو الطيب ومن أين علمت أنه صاحب الزمان قال وقع علي من الهبة له ودخلني من الرعب منه ما علمت أنه صاحب الزمان فكان هذا سبب انقطاعي عنه .



نور الله وجهه وأمسك الأموال التي كانت عنده وامتنع من تسليمها إلى أبي جعفر محمد ابن عثمان وادّعى أنه هو الوكيل حتى تبرأت الشيعة منه ولعنوه وخرج التوقيع بلعنه والبراءة منه عن صاحب الزمان عليه السلام.

ومنهم الحسين بن منصور الحلاج ^(١) ادّعى أنه الباب بلا واسطة عن صاحب الزمان عليه السلام وصار إلى قم وكتب إلى بعض أهاليها أنه رسول الإمام ووكيله فلما وقعت المكاتبه في يد حسين خرقها ومزقها ولعنته الشيعة وتبرأت منه وخرج التوقيع عن صاحب الزمان عليه السلام بلعنه والبراءة منه وقصته مشهورة وحكايته معروفة .

ومنهم ابن أبي القراق محمد بن علي الشلمغاني ^(٢) ادّعى أنه الباب وأنكر وكالة أبي القاسم حسين بن روح فلعنته الشيعة وتبرأت منه وخرج التوقيع بلعنه والبراءة منه وقد كان أظهر القبائح وأصر على الشنائع أبدع بدعاً واخترع اختراعات إلى أن قتلوه لا رحمه الله .

وهؤلاء بإنكارهم الباب أي أحد الأبواب الذين قد جعلهم الإمام عليه السلام قائماً مقامه ونائباً منابه بإنكارهم له أو لهم خرجوا عن مذهب الشيعة واستحقوا من الله ومن الإمام اللعنة وتبرأ المؤمنون والصالحون والعلماء الراشدون والصلحاء والصدّيقون منهم وقد أخرجوهم من الاثنى عشرية وألحقوهم بغيرهم من سائر الملل المخالفة والنحل المبطلّة .

وكل واحد من هؤلاء الملاحين له أتباع كثيرون قد ظهرت بواطنهم الخبيثة بدعوى ضلالة هؤلاء الفجرة وأخرج الله سبحانه هؤلاء الأبواب الأربعة

(١) بحار الأنوار ج ٥١ ص ٣٦٩ ومنهم الحسين بن منصور الحلاج. أخبرنا الحسين بن إبراهيم عن أبي العباس أحمد بن علي بن نوح عن أبي نصر هبة الله بن محمد الكاتب ابن بنت أم كلثوم بنت أبي جعفر العمري قال لما أراد الله تعالى أن يكشف أمر الحلاج و يظهر فضيحته ويخزيه وقع له أن أبا سهل بن إسماعيل بن علي التوبختي رضي الله عنه ممن تجوز عليه خرقته وتتم عليه حيلته فوجه إليه يستدعيه وظن أن أبا سهل كغيره من الضعفاء في هذا الأمر

(٢) بحار الأنوار ج ٥١ ص ٣٢٣ عن أبي علي بن همام قال أنفذ محمد بن علي الشلمغاني العزاقي إلى الشيخ الحسين بن روح يسأله أن يباهله وقال أنا صاحب الرجل وقد أمرت بإظهار العلم وقد أظهرته باطنا وظاهرا فباهلني فأنفذ إليه الشيخ في جواب ذلك أينما تقدم صاحبه فهو المخصوص فتقدم العزاقي فقتل وصلب وأخذ معه ابن أبي عون وذلك في سنة ثلاث وعشرين وثلاث مائة قال ابن نوح وأخبرني جدي محمد بن أحمد بن العباس بن نوح رضي الله عنه قال أخبرنا أبو محمد الحسن بن جعفر بن إسماعيل بن صالح الصيمري قال لما أنفذ الشيخ أبو القاسم الحسين بن روح رضي الله عنه التوقيع في لمن ابن أبي العزاقر أنفذ من مجلسه في دار المقتدر إلى شيخنا أبي علي بن همام في ذي الحجة سنة اثنتي عشرة و ثلاثمائة وأمل أبو علي علي و عرفني أنا أبو القاسم رضي الله عنه راجع في ترك إظهاره فإنه في يد القوم وفي حبسهم فأمر بإظهاره وأن لا يمشى و يأمن فتخلص و خرج من الحبس بعد ذلك بمدة يسيرة والحمد لله

الحجبة للبائغين

ضغائن صدور أولئك الخلق الكثير وهم أصحاب الحلاج وأصحاب السلمغاني وأصحاب أبي طاهر محمد بن علي بن بلال وأصحاب احمد بن هلال الكرخي وأصحاب النميري وأصحاب الشريعي.

فقد أخرجهم الله سبحانه باختبارهم وابتلائهم لهؤلاء الأبواب الأربعة عن الفرقة الاثنى عشرية وأبانهم عنها وأخرجهم منها .

فلولا هذا الاختبار والامتحان ما خرجت أولئك الكفرة الفجرة فلما أنكروا نيابة هؤلاء النواب ووكالة هؤلاء الوكلاء الأطياب فقد أنكروا صاحب الزمان عليه السلام بحيث أنه عليه السلام معصوم مطهر لا ينقل إلا عن آبائه فقد أنكروا آبائه الأئمة الأحد عشر عليهم السلام.

وحيث أنهم معصومون طيبون طاهرون لا ينقلون إلا عن رسول الله ﷺ فقد أنكروا رسول الله ﷺ.

وحيث أن رسول الله ﷺ لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى فقد أنكروا الله سبحانه .

فإنكار الباب إنكار الإمام عليه السلام وإنكار الإمام عليه السلام إنكار النبي ﷺ وإنكار النبي ﷺ إنكار الله ﷻ سبحانه وإنكار الله سبحانه كفر .

فالمنكر للباب لكونه باباً كافر خارج عن مذهب الإسلام ومخلد في نار جهنم على الدوام ولكن المعاملة الدنياوية ما دامت الدولة للظالمين والسلطنة للفاستين تختلف أحكامها باختلاف موضوعاتها ومقتضياتها وإلا فحكم الآخرة لا يختلف أبداً وهذا المنكر للباب في جهنم مع الكفار مخلداً سرمداً .

فتبين لك أن بهذا الاختبار والامتحان خرجت جماعة كثيرة ممن في قلوبهم الشقاق والنفاق وما كان قبل ذلك ظاهراً منهم هذا الشقاق والنفاق وقد ظهر بهذا الاختبار وكانوا قبل ذلك من الفرقة المحقة الاثنى عشرية بلا تميز منهم ولا فرق بينهم فلما ظهر خور المنافقين وتبين ضغن الفاسقين أراد الإمام عليه السلام زيادة التمييز والاختبار لإخراج جماعة أخرى من أولئك الفجار لأن أنحاء اختبارهم مختلفة وأطوارهم متشعبة فلا بد أن يختبرهم حتى لا يبقى إلا الصافي المحض الذي لا يشوبه التغير .

وقد روي في (العوامل) عن ابن نباتة عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه عليه السلام قال (كونوا كالنحل في الطير ليس شيء من الطير إلا وهو يستضعفها ولو علمت الطير ما في أجوافها من البركة لم تفعل بها ذلك خالطوا الناس بالسنتكم وأبدانكم وزايلوهم بقلوبكم وأعمالكم فو الذي نفسي بيده ما ترون ما تحبون حتى يتفل بعضكم في وجوه بعض وحتى يسمي بعضكم بعضا كذابين وحتى لا يبقى منكم أو قال من شيعتي إلا كالكحل في العين والملح في الطعام وسأضرب لكم مثلاً وهو مثل رجل كان له طعام فنقاه وطيبه ثم أدخله بيتاً وتركه فيه ما شاء الله ثم عاد إليه فإذا هو قد أصابه السوس فأخرجه ونقاه وطيبه ثم أعاده إلى البيت فتركه ما شاء الله ثم عاد إليه فإذا هو قد أصابته طائفة من السوس فأخرجه ونقاه وطيبه وأعاده ولم يزل كذلك حتى بقيت منه رزمة كرزمة الأندر لا يضره السوس شيئاً وكذلك أنتم تميزون حتى لا يبقى منكم إلا عصابة لا تضرها الفتنة شيئاً^(١) .

وفيه : عن (غيبة الطوسي) بالإسناد عن رجل عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال (والله لتمحصن يا معشر الشيعة شيعة آل محمد كمخيض الكحل في العين لأن صاحب الكحل يعلم متى يقع في العين ولا يعلم متى يذهب فيصبح أحدكم وهو يرى أنه على شريعة من أمرنا فيمسي وقد خرج منها ويمسي وهو على شريعة من أمرنا فيصبح وقد خرج منها)^(٢) .

(وفيه): عن (غيبة الطوسي) ره بإسناده عن فرات بن أحنف قال قال أمير المؤمنين عليه السلام وذكر القائم عليه السلام وقال (ليغيبن عنهم حتى يقول الجاهل ما لله في آل محمد عليه السلام حاجة)^(٣) .

(وفيه): عن (غيبة النعماني) بالإسناد عن مالك بن ضمرة قال أمير المؤمنين عليه السلام (يا مالك بن ضمرة كيف أنت إذا اختلفت الشيعة هكذا وشبك أصابعه وأدخل بعضها في بعض .

فقلت : يا أمير المؤمنين ما عند ذلك من خير .

(١) الغيبة للنعماني ص ١٢ .

(٢) ، (٣) الغيبة للطوسي ص ٥ .



قال : الخير كله عند ذلك يا مالك عند ذلك يقوم قائمنا فيقدم سبعين رجلاً يكذبون على الله و على رسوله ﷺ فيقتلهم ثم يجمعهم الله على أمر واحد ^(١) .

وبالجملة : فالتمحيص والاختبار والامتحان والافتتان لا بدّ منه حتى يميز الخبيث من الطيب ويجعل الله الخبيث بعضه على بعض فيركمه ويجعله في جهنم جميعاً .

وقد اختبر الشيعة بنصب الأبواب الأربعة فخرج أولئك الكفرة الفجرة بعدم متابعة أولئك الأبواب وعدم الإذعان والتصديق لهم في كل باب فكفروا ووسموا بسمة الكفر وخرجوا أن يكونوا من الفرقة المحقة بعد أن كانوا منها .

فتدرج - ﷺ وروحي له الفداء - كما تدرج آبؤه ﷺ .

فإن رسول الله ﷺ اختبر الأمة بأمر المؤمنين ﷺ وهو حاضر موجود بين أظهرهم يرونه ويسألون عنه .

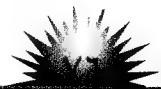
ثم أمير المؤمنين ﷺ اختبر شيعته القائلين بإمامته بنوّابه من بعده الأئمة المعصومين ﷺ .

فلما بعدت المدة وحصل النضج في الطبيعة وزادت المدارك وقويت المشاعر وكمل إدراك السرائر وقويت الضمائر فلا يكفي الاختبار بظهور الإمام ﷺ لقوة إدراكهم فاخترهم بغيبة الإمام الثاني عشر ﷺ .

ثم إنه ﷺ عيّن نواباً معلومين وأبواباً مسمين متشخصين فهلك خلق لعدم اتباعهم وانتهاج مناهجهم .

فصعّب ﷺ الأمر في الاختبار وغيّب أشخاصهم وعيّن نواباً بالصفة والرسم لا بالشخص والاسم لمزيد الاختبار وظهور الاعتبار فأبهم النّواب بأعيانهم وأشخاصهم وعيّنهم بصفاتهم وأخلاقهم وآدابهم ومسالكتهم ومنهجهم وأوطارهم في أطوارهم وأكوارهم وأدوارهم .

وأمر ﷺ الرابع من الأبواب وآخر أركان ذلك الجنب ألاّ يعيّن أحداً ولا يوصي إلى أحد لتشمل الفتنة وتعم المحنة وليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة ليحصل التمييز التام والابتلاء العام .



فمن هذه الجهة لما أدرك علي بن محمد الصيمري - آخر الأبواب - الوفاة وسأله عن القائم مقامه فقال ﷺ : (الله أمر هو بالغه) وهو الذي أشرنا إليه من إرادة كمال الاختبار .

فجعل له نواباً موصوفين بالصفات وقد أشار إليها على جهة الإجمال مولانا الحجة المفضل بقوله : (وَأَمَّا الْحَوَادِثُ الْوَاقِعَةُ فَارْجِعُوا فِيهَا إِلَى رِوَاةٍ حَدِيثَنَا فَإِنَّهُمْ حُجَّتِي عَلَيْكُمْ وَأَنَا حُجَّةُ اللَّهِ)^(١) .

النائب خاص وعام

ثم إن هذا النائب الذي هو الحجة على قسمين : قسم عام ، وقسم خاص ، وإلى القسمين أشار ﷺ في حديثين وأشار ﷺ إلى النائب الخاص الذي هو العام من حديث أبي خديجة بقوله ﷺ : (انْظُرُوا إِلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ يَعْلَمُ شَيْئاً مِنْ قَضَايَانَا فَاجْعَلُوهُ بَيْنَكُمْ فَإِنِّي قَدْ جَعَلْتُهُ قَاضِياً فَتَحَاكَمُوا إِلَيْهِ)^(٢) الحديث .

وهذا النائب كل من حمل حقاً أو نوعاً من الخير والحق فلا يلزم أن يكون جامعاً ولا يلزم أن يكون مؤمناً إلا أن يكون نائباً في المسائل الفقهية والأحكام الشرعية الفرعية وإلا فلا يوصل أحد إلى أحدٍ خيراً أو حقاً إلا بهم وبنياتهم وإن لم يستشعر النائب أنه نائب ولم يدرك الباب أنه باب لأن الخير كله منهم وإليهم .

وفي الزيارة : (إن ذكر الخير كنتم أوله وأصله وفرعه ومعدنه ومأواه ومنتهاه) . وفيها أيضاً : (أشهد ان الحق معكم وفيكم ومنكم وإليكم)^(٣) . ولذا قال رسول الله ﷺ : (يا بن عباس لن تجد بيد أحد حقاً إلا بتعليمي وتعليم علي بن أبي طالب ﷺ)^(٤) وكل من يُعَلِّمُ أحداً حقاً ويقول صدقاً ورشداً إلى خير ويهدي إلى صراط مستقيم يكون لساناً لأمر المؤمنين ورسول الله الصادق الأمين والائمة الطاهرين - صلوات الله عليهم أجمعين - نائباً عنهم وباباً وحجاباً لهم إلا أن من

(١) وسائل الشيعة ج ١١ ص ١٤٠ .

(٢) الفقيه ج ٢ ص ٣ .

(٣) الزيارة الجامعة الكبيرة .

(٤) في الكافي والمحاسن ومجالس الشيخ بالاسناد عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر (عليه السلام) : ((أما إنه ليس عند أحد من الناس حق ولا صواب إلا شيء اخذوه منا أهل البيت ولا أحد من الناس يقضي بقضاء ولا عدل ولا صواب إلا ومفتاح ذلك القضاء وبابه وأوله وسببه علي بن أبي طالب (عليه السلام) . فاذا إشتبهت عليهم الامور كان الخطأ من قبلهم إذا أخطوا والصواب من قبل علي بن أبي طالب إذا أصابوا)) .



الأمر والهدايات يجرونها بيد من يحبون ومنها بيد من لا يحبون ما دامت الدولة للظالمين والشوكة للفاسقين والصولة للكافرين وذلك أحفظ لهم ولرعيتههم. ألا ترون أنه رفع عمود الاسلام وذكر اسم محمد ﷺ بين أظهر الانام ودخلت الكفار في الاسلام الصوري بسيف عمر وغيره من خلفاء الجور وأنت تعلم أنه لا يجري خير ولا حق إلا بهم ومنهم كلهم حينئذ أبواب وحجب والى هذه المعنى الإشارة بقوله عليه السلام : (أن الله سبعين ألف حجاب من نور وظلمة)^(١) وشرح هذه الكلام يطول والمقام لا يقتضي ذكر أزيد من ذلك .

فالنائب الخاص كل صاحب صنعة الذي منه اشتهرت وظهرت ، فرؤساء أهل اللغة نواب لهم في إيصالها الى الناس ورؤساء أهل النحو وعلمائهم نواب لهم في إيصالهم الى الحق وكذلك اهل كل صنعة صحيحة .

ومن هذا القبيل الرجوع إلى أهل الخبرة . إلا أن هؤلاء النواب منهم يشترط عدالتهم في وساطتهم وذلك لأجل الموصل إليهم لا لأجل الإيصال ومنهم من لا يشترط عدالتهم ووثاقتهم كسائر أهل الحرف والأمر في هذا القسم بين ولا يقع به الاختبار إلا على وجه بعيد .

وأما القسم الثاني وهو النائب العام الذي هو الخاص وهذا هو الأصل مثال الإمام وظاهره في الرعية أخلاقه تشابه أخلاقه وعلمه مأخوذ من علومه . وإلى هذا القسم أشار مولانا الصادق عليه السلام في مقبولة عمر بن حنظلة عليه السلام : (مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مِمَّنْ قَدْ رَوَى حَدِيثَنَا وَنَظَرَ فِي حَلَالِنَا وَحَرَامِنَا وَعَرَفَ أَحْكَامَنَا فَلْيَرْضُوا بِهِ حَكْمًا فَإِنِّي قَدْ جَعَلْتُهُ عَلَيْكُمْ حَاكِمًا فَإِذَا حَكَمَ بِحُكْمِنَا فَلَمْ يَقْبَلْهُ مِنْهُ فَإِنَّمَا اسْتَخَفَّ بِحُكْمِ اللَّهِ وَعَلَيْنَا رَدُّ الرَّأْيِ عَلَيْنَا الرَّأْيُ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى حَدِّ الشَّرِكِ بِاللَّهِ)^(٢) .

هذا القسم من النائب هو الذي يقع فيه الاختبار والامتحان وحكم هؤلاء كحكم المخصوصين المنصوصين من الأبواب الأربعة وإنكار هؤلاء مثل إنكار أولئك . والاختبار في هذا القسم يقع في مقامين :

(١) بحار الأنوار ج ٤ ص ٥٥ .

(٢) الكافي ج ١ ص ٦٧ .





أحدهما: في التمييز بين النائب وغيره فانه كما كان في الغيبة الصغرى نواب ممدوحون وآخرون مدعون مذمومون كذلك الحكم في هؤلاء النواب فإن أهل الدعوى كثيرون والواصلون إلى الحق قليلون ؛

خليلي قطاع الفيا في الى الحمى

كثير وأما الواصلون قليل

فالاختبار الأول: في التمييز بينهم بعلامات وصفات تشخص الحق من الباطل والماء من السراب .

والمقام الثاني: في الاختبار متابعة هؤلاء النواب وعدم الاختلاف فيهم وعدم الانكار عليهم حتى لا يخرج من هذه الفرقة المحقة بمخالفته إياهم ولا يدخل في زمرة الكفار بمخالفته لهم ونحن نذكر أولاً بعض العلامات المأخوذة من سادات البريات عليهم السلام لبيان نوابهم الممدوحين لرفع شبهة الجاهل وقطع حجة المعاند.

العلامات التفصيلية للنائب

فنقول: اعلم أن لأهل الحق علامات بها يمتازون عن غيرهم فإذا وجدت في أحد فاعلم أنه القرية الظاهرة التي قد أمرت بالسير فيها إلى القرية المباركة وتلك العلامات على وجهين: أحدهما ما يتعلق بعلمهم ، وثانيهما ما يتعلق بعملهم .
أما الأول: فاعلم أنهم إذا نظروا في مسألة من المسائل لا ينظرون فيها حتى ترتفع ثلاث خصال وتجتمع خمسة خصال .

أما الأولى: فأولها أن يتمحض قصدهم ونيتهم في معرفة تلك المسألة من العلم لله سبحانه ليتوصل بها إلى طاعته ورضاه من عمل أو قول أو ظهور قدرة وعظمة يوجب كمال الخوف أو نعمة وإحسان يوجب الرجاء والطمع أو جلال يقهره عن نفسه أو جمال يجذبه إليه ويفقده عن نفسه لينقطع إلى ربه وأمثال ذلك من الأحوال الراجعة إلى الحق سبحانه . ولا يطلبها ليعاند بها العلماء ويماري بها السفهاء أو يصرف إليه وجوه الناس أو يعزز علمه ليعرف بذلك ويشتهر به وأمثال ذلك من أنواع العصبية والجدال والمراء كما ترى في أغلب أحوال الناس .

وثانيها : أن لا يكون حين النظر مأنوساً بطائفة من أهل وغيره ويميل قلبه إليهم





وإلى ما يقولون فإن حبك للشيء يعمي ويصم وقد يكونون على باطل وخطأ فيقع فيها وقعوا فيه بل يكون أنسه بالله وميله فيما عند الله ورغبته فيما اختاره الله سبحانه ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾^(١).

وثالثها: أن لا يكون عنده قاعدة قد أخذها من غير أهل بيت العلم على النمط الذي نذكره إنشاء الله تعالى فإن من عنده قاعدة لا يأمن أن يركن إليها ويصرف العلم إليها وقد تكون باطلة فاسدة فيقع في الخطأ والغلط كما ترى الآن أغلب الناس يطرحون الأخبار الصحيحة وينكرونها لمخالفتها لقاعدتهم وقد تكون القاعدة باطلة.

وأما الثانية: من الخصال الوجودية:

فأولها: أن يكون باقياً على الفطرة الأصلية الأولية غير مغير لها بمتابعة الشيطان فلم تسبقه الشكوك والشبهات. وعلامته أن يكون دائم النظر والتفكير في خلق السماوات والأرض وخلق نفسه وأحواله وعظيم التحير حينما ينظر إليها وعلامة ذلك صفاء طويته وزكاء سريره وعلامته أن لا يشغله علم من الآخر بل تكون الأشياء عنده بعضها دليلاً للآخر فلا يقال فيه أنه كامل في علم دون العلم الآخر بل العلوم كلها عنده على حد سواء لأن الباقي على الفطرة يرى آية الوحدة في كل شيء فعين بصيرته مفتوحة يرى الأجسام على اختلاف ألوانها وأحوالها وكذا عين القلب إذا كانت مفتوحة. وأما الذي يقتصر على شيء فلا يعرف الآخر فهو كالأعمى الذي يعلمونه بعض الأشياء فلا يعلم إلا الذي علم.

وقولي: (كل العلوم عنده على حد سواء) مرادي أنه عرف اللطيفة السارية في العلوم لا كلها حاضرة عنده بل إذا طلب كلما أراد منها وجد بمشاهدة تلك النقطة فيها ويستدل بكلها على كلها.

وثانيها: أن يجد لها دليلاً من كتاب الله سبحانه من الآيات المحكمات التي هن أم الكتاب بحيث لا يمكن إنكارها ولا اعتذارها للمنصف وأما المعاند فلا تقطعه ألف حجة. ولا يتشبث في الاستدلال بالمتشابهات وهي التي لم تظهر دلالتها والمراد



منها إما بنفسها أو بأمر خارج منها كالأخبار الموضحة لها المعينة للمراد منها. وإن كانت هي على الظاهر مجملة فإنها حينئذ ليست من المتشابهات .

وثالثها : أن يجد لها دليلاً من أحاديث أهل البيت عليهم السلام كما ذكرنا في الكتاب ويتجنب عن الأحاديث التي لم يقبلها الأصحاب إلا إذا كانت راجعة إليها. وأن لا يكون لها معارض أقوى بل لا يجد معارضاً أصلاً إذ التعارض في الأخبار أمر صوري ولا حقيقة له. وأما تغيير المغيرين والمبدلين وسهو الساهين والناسين في الرواية وأمثالها فجعلوا عليهم السلام في إرشاداتهم قرائن وأدلة تنفيها وثبت الأمر الواقعي المراد ولولا ذلك لما استقام قولهم عليهم السلام : (إن لنا أوعية نملأها علماً لننقلها إليكم فخذوها وصفوها تجدوها نقية صافية وإياكم والأوعية فتكتبوها فإنها أوعية سوء) ^(١) هذا معنى الحديث .

فلولا القرائن الناصبة لما تأتى التصفية فإن الخلق جهال لا يعلمون شيئاً إلا ما علموهم إياه كما قال عليه السلام ما معناه (يا بن عباس لا تجد في يد أحد حقاً إلا بتعليمي وتعليم علي عليه السلام) والكلام في هذا المقام طويل والإشارة كافية لمن اهتدى إلى سواء السبيل ولم يتعود بالقال والقليل .

فمجمل القول أنه لا يتمسك برواية على خلاف القانون الذي جرت العادة بين الفرقة المحقة في التمسك بها فإن هذه الطائفة لا تزال على الحق حتى تقوم الساعة . ورابعها : أن يدل عليها العقل المستنير بنور الله والمستوقد بضياء أئمة الهدى عليهم السلام ومعناه أنه تربى ونشأ في شدة الاعتناء والنظر في أخبارهم مع الاعتقاد الجازم بأنهم عليهم السلام لا يهملون رعاياهم وغنمهم وعالماً بأنه حينما ينظر ويلاحظ الأخبار هو بين يدي إمامه وسيده فيتعلم منه عليه السلام كما قالوا (نحن العلماء وشيعتنا المتعلمون وسائر الناس غثاء) ^(٢) .

(١) في مستدرک الوسائل ج ٨ ص ٢٨٤ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ يَزِيدَ الْجُعْفِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ (إِنَّ لَنَا أَوْعِيَةً نَمْلُؤُهَا عِلْماً وَحِكْمًا وَلَيْسَتْ هِيَ بِأَهْلٍ فَهَا نَمْلُؤُهَا إِلَّا لِنَقُلَ إِلَى شِيعَتِنَا فَاَنْظُرُوا إِلَى مَا فِي الْأَوْعِيَةِ فَخُذُوهَا ثُمَّ صَفُّوهَا مِنَ الْكُذُورَةِ تَأْخُذُوهَا بَيْضَاءُ نَقِيَّةً صَافِيَةً وَإِيَّاكُمْ وَالْأَوْعِيَةَ فَإِنَّهَا وَعَاءُ سُوءٍ فَتَنْكِبُوهَا).

(٢) في الكافي ج ١ ص ٣٤ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ (سَمِعْتُهُ يَقُولُ يَغْدُو النَّاسُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ عَالِمٌ وَمُتَعَلِّمٌ وَغُثَاءٌ فَتَنْحَنُ الْعُلَمَاءُ وَشِيعَتُنَا الْمُتَعَلِّمُونَ وَسَائِرُ النَّاسِ غُثَاءٌ).



وهو ﷺ لا تمنع غيبته من مشاهدة رعيته وإصلاح أحوالهم وطرده الشيطان والباطل عنهم كما في تأويل قوله تعالى ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ﴾ إلى قوله ﴿فَوَكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ﴾^(١).

وقال رسول الله ﷺ (كلما كان في الامم الماضية يكون في هذه الامة حذو النعل بالنعل والقذة بالقذة)^(٢) وهذا هو العقل المستنير فيجب أن يكون له دليل عقلي عليها أي على المسئلة زائدا عما دل عليه الكتاب والسنة ليكون على بصيرة ومعرفة . وخامسها : أن يجد لها دليلا عيانيا شهوديا من العالم فإنه كتاب الله الأكبر كتبه الله سبحانه بيده وبناه بحكمته ورباه بقدرته وحفظه بصنعه وجعله من أعظم آياته وحث الناس بقرائته حيث يقول ﴿قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٣) ويقول ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾^(٤) ﴿وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾^(٥) ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾^(٦).

ثم إن الله سبحانه بين كيفية الاستدلال بتلك الآيات فقال ﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُخَضَّرُونَ﴾^(٧) فهذا هو المدعى.

ثم جعل لهذا آية ودليلاً ليعرف الخلق كيفية هذا الحشر والعود بعد موت الخلق واضمحلالهم فقال سبحانه ﴿وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ * وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ﴾^(٨) الآية.

(١) القصص ١٥ .

(٢) في بحار الأنوار ج ٢٥ ص ١٣٤ قال عليه السلام (يكون في هذه الأمة كل ما كان في الأمم السالفة حذو النعل بالنعل والقذة بالقذة) ، وفي بحار الأنوار ج ١ ص ٨٢ قال رسول الله صلى الله عليه وآله (كل ما كان في الأمم السالفة فإنه يكون في هذه الأمة مثله حذو النعل بالنعل والقذة بالقذة) .

(٣) يونس ١٠١ .

(٤) العنكبوت ٤٣ .

(٥) يوسف ١٠٥ .

(٦) فصلت ٥٣ .

(٧) يس ٣٢ .

(٨) يس ٣٣ - ٣٤ .



ثم شرح هذه الآية في سورة (ق) حيث قال سبحانه ﴿ وَ نَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَ حَبَّ الْحَصِيدِ * وَ النَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ * رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَخْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ﴾^(١) والقرآن مشحون بتيان هذه الأحوال .

وبالجملة : ما خلق الله سبحانه شيئاً وما كلف العباد بأمر إلا وقد بيّنه بأكمل التبيان ، والبيان الكامل إنما يتم بالبيانين الحالي والمقالي فالبيان الحالي هو (العالم) والمقالي هو (الكتاب والسنة) وكل منهما شرح وبيان للآخر ومطابق له . في صورة المخالفة يظهر بطلان الاستدلال فلا تخالف السنة الكتاب أبداً ولا العكس ولا العالم الأمرين .

فإذا تطابقت هذه الأدلة الأربعة مع عدم مخالفة الفرقة المحقة التي لا زال الحق معها فيتم .

ففي مخالفتهم عدول عن الحق والعدل عن الحق لا ينجو ومع بقاء الفطرة الأصلية الغير المعوجة ومع رفع تلك الخصال وجب أن يكون حقاً وإلا لكان الحق سبحانه مغرياً بالباطل ومخالفاً للوعد تعالى ربي عن ذلك علواً كبيراً .

المجاهدة في أكمل مراتبها

أما الوعد فقد قال تعالى ﴿ وَ الَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾^(٢) والمجاهدة في الله ما تتحقق على أكمل المراتب إلا كما ذكرنا لأنه هو الطريق المؤدي إلى الحق قطعاً ولا تصح أن تكون المجاهدة بالإدبار والاعراض عن الحق تعالى كما في مقابلات ما ذكرناه فيجب على الله سبحانه الهداية ﴿ فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلَفًا وَعَدِهِ رُسُلُهُ ﴾^(٣) .

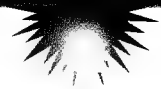
وأما الإغراء بالباطل فلا يمكن فرض وقوعه بالنسبة إلى الله سبحانه مع أن الله تعالى نصّ بوفاء العهد الذي عاهد من هدايته المحسنين حيث قال ﴿ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾^(٤)

(١) ق ٩ - ١١ .

(٢) العنكبوت ٦٩ .

(٣) إبراهيم ٤٧ .

(٤) البقرة ٢١٣ .



فأثبت الهداية للمؤمنين ثم شرح الإيمان وأوضح حقيقته فيما يتعلق بالعلم أو مع العمل بقوله الحق ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(١) والمخاطب في الظاهر هو رسول الله ﷺ وفي الباطن هو أمير المؤمنين عليه السلام والإخلاص في حكم أمير المؤمنين هو الذي ذكرنا لك من ملاحظة الأدلة الأربعة.

ثم بين الله سبحانه إصابة المؤمنين فيما صاروا إليه من معتقداتهم وأعمالهم وعدم خطئهم فيما ينسبون إلى الله عز وجل بقوله تعالى ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَىٰ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرَىٰ ظَاهِرَةً وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لَيَالِيَ وَأَيَّامًا آمِنِينَ﴾^(٢) وقال مولانا الباقر عليه السلام (نحن القرى التي بارك الله فيها والقرى الظاهرة شيعتنا).

فنص الله سبحانه وتعالى باتباع الشيعة المؤمنين الذين هداهم الله للحق مع اختلاف الناس في الأداء ونص أيضا على أنهم لا يخطئون إذ حكم السائرين فيهم الآخذين عنهم بالأمن ولا يكون إلا الأمن من الخطأ فأثبت صحة المجاهدة في الله لترتب الآثار عليه وهي الهداية وقد قلنا أن المجاهدة في العلم لا تكون إلا كما ذكرنا وكلما سواه طريق الهلاك والبوار وسبيل الخسران إلى النار.

ثم إن كل شيء لما كان له ثلاث جهات جهة إلى الحق وجهة إلى نفسه من حيث أنه أثر لغيره وجهة إلى غيره من حيث ارتباطه لترتب نظام معيشته في دنياه وآخرته عليه ولكل حكم أحكام واقتضاءات تجري على ذلك المقام ولكل مرتبة دليل خاص من تلك المرتبة فللثالثة دليل المجادلة وللثانية دليل الموعدة الحسنة وللأولى دليل الحكمة وفي كل مقام يجب تحقق تلك الخصال كلها من الوجودية والعدمية فيكون للعارف من المؤمنين الممتحنين والشيعة المخلصين أربعة وعشرين دليلاً وميزانا في معرفة كل شيء وفي كل واحد ربما يتطرق فيه الخطأ.

وأما إذا اجتمعت فيمتنع ذلك لما ذكرنا فإذا عجز عن إتيان هذه الأمور كلها في شيء من الأشياء وإن تمكن عنه في أغلبها وأكثرها فذلك لا يوثق به وأما إذا كان

(١) النساء ٦٥ .

(٢) سبأ ١٨ .



في كل شيء بحيث لا يشذ عنه شيء أتى بالمذكورات فهو المؤمن الممتحن الذي امتحن قلبه للإيمان وشرح صدره للإسلام ووجب على الخلق اتباعه والاقتداء به فيما يجهلون من أمور دينهم ودنياهم وآخرتهم وعقباهم وهو القليل من المؤمنين وهو أعز من الكبريت الأحمر وهؤلاء الذين عندهم من الأسرار ما لا يتحمله إلا الصديقون والأبرار.

فإذا سمعت منهم شيئاً فلا تقابله بالإنكار وسلم الأمر له تسلم بشرط تحقق الأمر الثاني فيهم كما سنذكره إنشاء الله تعالى فإذا رأيت فيهم ما يخالف ذلك تبرأ منهم فإنهم أعداء الدين وخصماء النبيين وخلفاء الشياطين. هذا الذي ذكرنا هو علامة الحق في العلم.

مطابقة العمل للشريعة

وأما العلامة الثانية: وهي العمل وهو أن يكون جميع أعماله وأقواله مطابقة لما عليه الشريعة الغراء النبوية العامة للمخلوقين كلها فلا ينكر شيئاً منها بادعاء أن الباطن غير الظاهر وأن هذه الأعمال لأهل الظاهر وأما المطلوب من العارفين بإخلاص القلب ولطافة السر لا هذه الأعمال المشتركة فيها العوام وسائر الخلق فإن ذلك من صفات الفسقة أهل الجور حيث ثاقلوا عن الطاعات بل يكون المؤمن كما وصفه أمير المؤمنين عليه السلام بعض صفاته وامتيازه من أهل الباطل .

حديث أمير المؤمنين في وصف المؤمن

روى الكليني بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قام رجل يقال له همام وكان عابداً ناسكاً مجتهداً إلى أمير المؤمنين عليه السلام وهو يخطب فقال: يا أمير المؤمنين صف لنا صفة المؤمن كأننا ننظر إليه .

فقال عليه السلام : يَا هَمَّامُ الْمُؤْمِنُ هُوَ الْكَائِسُ الْفَطِنُ بَشْرُهُ فِي وَجْهِهِ وَ حُزْنُهُ فِي قَلْبِهِ أَوْسَعُ شَيْءٍ صَدْرًا وَ أَذَلُّ شَيْءٍ نَفْسًا زَاجِرٌ عَنْ كُلِّ فَنِ حَاضٍّ عَلَى كُلِّ حَسَنٍ لَا حَقُودَ وَلَا حَسُودَ وَلَا وَثَابَ وَلَا سَبَابَ وَلَا عِيَابَ وَلَا مُغْتَابَ يَكْرَهُ الرِّفْعَةَ وَ يَشْنَأُ الشُّمْعَةَ طَوِيلُ الْعَمِّ بَعِيدُ الْهَمِّ كَثِيرُ الصَّمْتِ وَقَوْرٌ ذَكُورٌ صَبُورٌ شَكُورٌ مَغْمُومٌ

بِفِكْرِهِ مَسْرُورٌ بِفَقْرِهِ سَهْلٌ الْخَلِيقَةُ لَيْنٌ الْعَرِيكَةُ رَصِينٌ الْوَفَاءُ قَلِيلٌ الْأَذَى لَا مُتَأَفِّكٌ وَلَا مُتَهَتِّكٌ .

إِنْ ضَحِكَ لَمْ يَخْرُقْ وَإِنْ غَضِبَ لَمْ يَنْزُقْ ضَحْكُهُ تَبَسُّمٌ وَ اسْتِفْهَامُهُ تَعَلُّمٌ وَ مُرَاجَعَتُهُ تَفْهَمٌ كَثِيرٌ عِلْمُهُ عَظِيمٌ حِلْمُهُ كَثِيرٌ الرَّحْمَةُ لَا يَنْخُلُ وَلَا يَعْجَلُ وَلَا يَضْجُرُ وَلَا يَنْطَرُ وَلَا يَحِيفُ فِي حُكْمِهِ وَلَا يَجُورُ فِي عِلْمِهِ نَفْسُهُ أَصْلَبُ مِنَ الصَّلْدِ وَ مُكَادَحَتُهُ أَحْلَى مِنَ الشَّهْدِ .

لَا جَسْعٌ وَلَا هَلْعٌ وَلَا عِنْفٌ وَلَا صَلِيفٌ وَلَا مُتَكَلِّفٌ وَلَا مُتَعَمِّقٌ جَمِيلُ الْمُنَازَعَةِ كَرِيمُ الْمُرَاجَعَةِ عَدْلٌ إِنْ غَضِبَ رَفِيقٌ إِنْ طَلَبَ .

لَا يَتَهَوَّرُ وَلَا يَتَهَتِّكُ وَلَا يَتَجَبَّرُ خَالِصُ الْوُدِّ وَثِيقُ الْعَهْدِ وَفِي الْعَقْدِ شَفِيقٌ وَصُولٌ حَلِيمٌ خُمُولٌ قَلِيلُ الْفُضُولِ رَاضٍ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مُخَالِفٌ لِهَوَاهُ لَا يَغْلُظُ عَلَى مَنْ دُونَهُ وَلَا يَخُوضُ فِيهَا لَا يَغْنِيهِ نَاصِرٌ لِلدِّينِ مُحَامٍ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ كَهْفٌ لِلْمُسْلِمِينَ لَا يَخْرُقُ الثَّنَاءَ سَمْعُهُ وَلَا يَنْكِي الطَّمَعُ قَلْبُهُ وَلَا يَصْرِفُ اللَّعِبُ حُكْمَهُ وَلَا يُطْلِعُ الْجَاهِلَ عِلْمَهُ .

قَوَالٌ عَمَالٌ عَالَمٌ حَازِمٌ لَا بَفَحَاشٍ وَلَا بَطَيَّاشٍ وَصُولٌ فِي غَيْرِ عُنْفٍ بَذُولٌ فِي غَيْرِ سَرَفٍ لَا بَخْتَالٍ وَلَا بَغْدَارٍ وَلَا يَقْتَفِي أَثَرًا وَلَا يَحِيفُ بَشَرًا رَفِيقٌ بِالْخَلْقِ سَاعٍ فِي الْأَرْضِ عَوْنٌ لِلضَّعِيفِ غَوْثٌ لِلْمَلْهُوفِ لَا يَهْتِكُ سِرًّا وَلَا يَكْشِفُ سِرًّا كَثِيرٌ الْبَلَوَى قَلِيلُ الشُّكْوَى إِنْ رَأَى خَيْرًا ذَكَرَهُ وَإِنْ عَآىَنَ شَرًّا سَتَرَهُ يَسْتُرُ الْعَيْبَ وَ يَحْفَظُ الْغَيْبَ وَ يُقِيلُ الْعَثْرَةَ وَ يَغْفِرُ الزَّلَّةَ لَا يَطْلُعُ عَلَى نُصْحٍ فَيَذَرُهُ وَلَا يَدْعُ جَنَحَ حَيْفٍ فَيُضِلُّحَهُ .

أَمِينٌ رَصِينٌ نَقِيٌّ زَكِيٌّ رَضِيٌّ يَقْبَلُ الْعُذْرَ وَ يُجْمِلُ الذِّكْرَ وَ يُحْسِنُ بِالنَّاسِ الظَّنَّ وَ يَتَّهَمُ عَلَى الْعَيْبِ نَفْسَهُ يُحِبُّ فِي اللَّهِ بِفِقْهِهِ وَ عِلْمَ وَ يَقْطَعُ فِي اللَّهِ بِحَزْمٍ وَ عَزْمٍ لَا يَخْرُقُ بِهِ فَرْحٌ وَلَا يَطِيشُ بِهِ مَرَحٌ مُذَكِّرٌ لِلْعَالَمِ مُعَلِّمٌ لِلْجَاهِلِ لَا يَتَوَقَّعُ لَهُ بَائِقَةٌ وَلَا يُخَافُ لَهُ غَائِلَةٌ كُلُّ سَعْيٍ أَخْلَصَ عِنْدَهُ مِنْ سَعْيِهِ وَ كُلُّ نَفْسٍ أَصْلَحَ عِنْدَهُ مِنْ نَفْسِهِ عَالِمٌ بِعَيْنِهِ شَاغِلٌ بِعَمَلِهِ لَا يَتَّقُ بَعِيرَ رَبِّهِ غَرِيبٌ وَ حَيْدٌ جَرِيدٌ حَزِينٌ يُحِبُّ فِي اللَّهِ وَ يُجَاهِدُ فِي اللَّهِ لِيَتَّبِعَ رِضَاهُ وَ لَا يَتَّقِمَ لِنَفْسِهِ بِنَفْسِهِ وَ لَا يُوَالِي فِي سَخَطِ رَبِّهِ مُجَالِسٌ لِأَهْلِ الْفَقْرِ

مُصَادِقٌ لِأَهْلِ الصَّدَقِ مُوَازِرٌ لِأَهْلِ الْحَقِّ عَوْنٌ لِلْقَرِيبِ أَبٌ لِلْيَتِيمِ بَعْلٌ لِلْأَرْمَلَةِ
حَفِيٌّ بِأَهْلِ الْمُسْكِنَةِ مَرْجُوٌّ لِكُلِّ كَرِيمَةٍ مَأْمُولٌ لِكُلِّ شِدَّةٍ هَشَّاشٌ بِشَاشٍ لَا بَعَّاسٌ
وَلَا بَجَسَّاسٌ صَلِيبٌ كَظَامٌ بَسَامٌ دَقِيقٌ النَّظَرُ عَظِيمٌ الْحَذَرُ لَا يَجْهَلُ وَإِنْ جُهِلَ عَلَيْهِ
يَحْلُمُ لَا يَنْخُلُ وَإِنْ بُخِلَ عَلَيْهِ صَبَرَ عَقْلٌ فَاسْتَحْيَا وَفَنَعَ فَاسْتَغْنَى حَيَاؤُهُ يَغْلُو
شَهْوَتُهُ وَوُدُّهُ يَغْلُو حَسَدُهُ وَعَفْوُهُ يَغْلُو حَقْدُهُ لَا يَنْطِقُ بِغَيْرِ صَوَابٍ وَلَا يَلْبَسُ إِلَّا
الْاِقْتِصَادَ مَشِيئُهُ التَّوَاضُعُ خَاضِعٌ لِرَبِّهِ بِطَاعَتِهِ رَاضٍ عَنْهُ فِي كُلِّ حَالَاتِهِ نَيْتُهُ خَالِصَةٌ
أَعْمَالُهُ لَيْسَ فِيهَا غِشٌّ وَلَا خَدِيعَةٌ نَظَرُهُ عِبْرَةٌ سُكُوتُهُ فِكْرَةٌ وَكَلَامُهُ حِكْمَةٌ مُنَاصِحًا
مُتَبَاذِلًا مُتَوَاحِيًا نَاصِحٌ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ لَا يَهْجُرُ أَخَاهُ وَلَا يَغْتَابُهُ وَلَا يَمْكُرُ بِهِ وَلَا
يَأْسِفُ عَلَى مَا فَاتَهُ وَلَا يَحْزَنُ عَلَى مَا أَصَابَهُ وَلَا يَرْجُو مَا لَا يَجُوزُ لَهُ الرَّجَاءُ وَلَا
يَفْشَلُ فِي الشَّدَّةِ وَلَا يَطْطُرُ فِي الرَّخَاءِ يَمْزُجُ الْحِلْمَ بِالْعِلْمِ وَالْعَقْلَ بِالصَّبْرِ تَرَاهُ بَعِيدًا
كَسَلُهُ دَائِمًا نَشَاطُهُ قَرِيبًا أَمَلُهُ قَلِيلًا رَلَّهُ مُتَوَقِّعًا لِأَجَلِهِ خَاشِعًا قَلْبُهُ ذَاكِرًا رَبَّهُ قَانِعَةً
نَفْسُهُ مُنْفِيًا جَهْلُهُ سَهْلًا أَمْرُهُ حَزِينًا لَذْنِهِ مَيِّتَةٌ شَهْوَتُهُ كَظُومًا غَيْظُهُ صَافِيًا خُلُقُهُ أَمِنًا
مِنْهُ جَارُهُ ضَعِيفًا كِبَرُهُ قَانِعًا بِالذِّدِيِّ قُدِّرَ لَهُ مَتِينًا صَبْرُهُ مُحْكَمًا أَمْرُهُ كَثِيرًا ذِكْرُهُ يُخَالِطُ
النَّاسَ لِيَعْلَمَ وَيَضْمُتْ لِيَسْلَمَ وَيَسْأَلَ لِيَفْهَمَ وَيَتَجَرَّ لِيَعْنَمَ لَا يُنْصِتُ لِلْخَبَرِ لِيَفْجَرُ
بِهِ وَلَا يَتَكَلَّمُ لِيَتَجَبَّرَ بِهِ عَلَى مَنْ سِوَاهُ.

نَفْسُهُ مِنْهُ فِي عَنَاءٍ وَ النَّاسُ مِنْهُ فِي رَاحَةٍ أَتَعَبَ نَفْسُهُ لِأَخْرَجَتْهُ فَأَرَّاحَ النَّاسَ مِنْ
نَفْسِهِ إِنْ بُغِيَ عَلَيْهِ صَبَرَ حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ الَّذِي يَنْتَصِرُ لَهُ بَعْدَهُ مِمَّنْ تَبَاعَدَ مِنْهُ بُغْضٌ وَ
نَزَاهَةٌ وَدُنُوهُ مِمَّنْ دَنَا مِنْهُ لَيْنٌ وَرَحْمَةٌ لَيْسَ تَبَاعَدُهُ تَكْبَرًا وَ لَا عَظَمَةٌ وَ لَا دُنُوهُ خَدِيعَةٌ
وَ لَا خِلَافَةٌ بَلْ يَفْتَدِي بِمَنْ كَانَ قَبْلَهُ مِنْ أَهْلِ الْخَيْرِ فَهُوَ إِمَامٌ لِمَنْ بَعْدَهُ مِنْ أَهْلِ الْبِرِّ .
قَالَ : فَصَاحَ هَمَامٌ صَنِحَةٌ ثُمَّ وَقَعَ مَغْشِيًا عَلَيْهِ فَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام أَمَا وَاللَّهِ
لَقَدْ كُنْتُ أَخَافُهَا عَلَيْهِ وَ قَالَ هَكَذَا تَصْنَعُ الْمُوعِظَةُ الْبَالِغَةُ بِأَهْلِهَا
فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ : فَمَا بِأَلِك يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ .

فَقَالَ إِنَّ لِكُلِّ أَجَلًا لَا يَعْدُوهُ وَ سَبِيًّا لَا يُجَاوِزُهُ فَمَهْلًا لَا تُعَذِّفَانِيَا نَفْتٌ عَلَى
لِسَانِكَ شَيْطَانٌ .^(١) انتهى الحديث الشريف صلى الله عليه وسلم على قائله .



بالعمل تصفو القابلية

وهذه الأوصاف هي علامات لإيمان المؤمن العارف بالله ﷺ وبهذه الأوصاف والأعمال تصفو قابليته وتزكو سريرته ويشرق على قلبه نور اليقين وعلى فؤاده نور المحبة وعلى صدره نور العلم وكلما ازداد حبا ويقينا وعلما ازداد عملا وتوجها وإقبالا فازداد استنارة واستضاءة فتحصل له قابلية أن يكون بابا للإمام ﷺ ونائبا عنه على الخاص والعام ومرجعاً في كلي أمورهم وجزئيتها وأميناً لدفع حقوقه إليه. وهو المنار مطلع الأنوار القرية الظاهرة للسير إلى القرى المباركة وهو الباب الأعظم والسبيل الأقوم والنور المعظم طاعته واجبة على كل مسلم ومخالفته محرمة على كل مؤمن وهو النائب العام الذي أشار إليه مولانا الصادق ﷺ: (انظُرُوا إِلَى مَنْ كَانَ مِنْكُمْ قَدْ رَوَى حَدِيثَنَا وَنَظَرَ فِي حَلَالِنَا وَحَرَامِنَا وَعَرَفَ أَحْكَامَنَا فَارْضَوْا بِهِ حَكْمًا فَإِنِّي قَدْ جَعَلْتُهُ عَلَيْكُمْ حَاكِمًا فَإِذَا حَكَمَ بِحُكْمِنَا فَلَمْ يَقْبَلْهُ مِنْهُ فَإِنَّا بِحُكْمِ اللَّهِ قَدْ اسْتَخَفَّ وَعَلَيْنَا رَدٌّ وَالرَّادُّ عَلَيْنَا الرَّادُّ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى حَدِّ الشُّرْكِ بِاللَّهِ^(١)).

معنى معرفة الأحكام

وقوله ﷺ (عرف أحكامنا) الجمع المضاف يفيد العموم الاستغراقي فيكون المراد معرفة جميع أحكامهم ولا ريب أن لهم سلام الله عليهم لكل شيء حكم لأن الوجود كله إنما بني على الحق وفي مقابله باطل وعند المزج في هذه الدنيا حصل الخلط بينهما فلهم عليهم السلام بيان لكل شيء من حق وباطل وهو قوله ﷺ (ما من شيء إلا وفيه كتاب وسنة)^(٢).

فإذا عرف جميع الأحكام ونظر في الحلال والحرام راوياً حديثهم مقتنيا أثرهم مقبلاً إليهم قاصراً نظره فيهم معرضاً عن كل ما سواهم متجنباً عن كل شيء لا ينسب إليهم مفوضاً أمره إليهم معتمداً في كل الأحوال عليهم سائلاً من الله التوفيق بهم فهو النائب والباب والشيعة والحجاب وهو المرجع للرعية وهو الحاكم في البرية فإذا حكم بحكم فهو منهم فمن ردّ عليه فقد ردّ عليهم ومن ردّ عليهم

(١) الكافي ج ٧ ص ٤١٢ .

(٢) الكافي ج ١ ص ٥٩ .



فقد رد على الله وهو على حد الشرك بالله وهذا في كل شيء من العلم الظاهري والباطني لأنه لما استنارت قابليته تحملت لظهورات المثال الملقى في هويته وتلك الظهورات ليست عند من كثفت قابليته وخبثت أعماله فإذا تكلم هذا الشخص بشيء من الأسرار يصدق ولا ينكر عليه لأنه لا يقول شيئاً يخالف ما عليه عامة المسلمين الموحدين وإن لم يدركوا وجه المطابقة كما أن مولانا وسيدنا القائم عجل الله فرجه يخبر أصحابه بكلمة فيتفرقون عنه ﷺ سوى الوزير وأحد عشر نقيباً فإذا تفرقوا وجالوا الأرض ولم يجدوا ملجأً غيره يأتوه مسلمين قابلين^(١) لعلمهم بأنه ﷺ معصوم لا يخطأ.

فكذلك إذا وجدت شيعتهم يتخلقون بأخلاقهم ويتأدبون بآدابهم ولا يخالفونهم بأقوالهم وأعمالهم فتظهر فيهم نقطة مثالهم فيصدر عنهم مثل أقوالهم وأعمالهم في مقام (لا فرق بينك وبينها إلا أنهم عبادك وخلقتك) وهذا التصديق والإذعان لا يكون إلا بعد الاختبار بالعلامات المذكورة مع أن المخلصين من الشيعة لم يظهر منهم ما هو صريح مخالفة عقول الخلق ولا يظهرون الحكمة لغير أهلها كيف وإن إذاعة سرهم عليهم السلام من أفسق الفسوق وأفجر الفجور وهؤلاء الأبواب الأنجاب لا يتجاهرون إلى ذلك.

مخالفة الأبواب كفر ونفاق

وبالجملة : فهؤلاء الأبواب حكمهم حكم الأبواب المخصوصين المنصوصين في كل باب ومخالفتهم مخالفة أولئك تخرج المخالف عن حد الإيمان وتدخله في حد الكفر والنفاق ويكون حال المخالفين لهم في الغيبة الكبرى كحال المخالفين في الغيبة الصغرى فيكون حالهم حال الشلمغانية والحلاجية والنميرية والشريعية والكرخية وأمثالهم من الكفرة اللثام والفجرة الخارجين من دين الإسلام لمخالفة أولئك الأعلام.

(١) كمال الدين ص ٥٨ عن الفضل بن عمر قال قال أبو عبد الله عليه السلام (كأنني أنظر إلى القائم ع على منبر الكوفة وحوله أصحابه ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً عدة أهل بدر وهم أصحاب الألوية وهم حكام الله في أرضه على خلقه حتى يستخرج من قبائه كتاباً مختوماً بخاتم من ذهب عهد معهود من رسول الله ص فيجفلون عنه إجمال الغنم اليكم فلا يبقى منهم إلا الوزير وأحد عشر نقيباً كما بقوا مع موسى بن عمران ع فيجولون في الأرض ولا يجدون عنه مذهباً فيرجعون إليه والله إني لأعرف الكلام الذي يقوله لهم فيكفرون به).



وهذا الاختبار لم يزل قائماً حتى يكون الأمر كما قال أمير المؤمنين عليه السلام في الحديث المتقدم عن ابن نباته يفنيهم الاختبار والامتحان (حتى لا يبقى منكم على هذا الأمر إلا كالكل في العين والملح في الزاد). فهم الذين لا تضرهم فتنة ولا تؤثر فيهم وقوع المحنة.

فبمخالفة هذه الأبواب وبالإعراض عنهم بسوء القول فيهم يخرجون من هذا الدين أفواجاً أفواجاً ثم لا يعودون أبداً.

وهذا هو الطريق الواضح والمنهج اللائح والمتجر الرابع نسأل الله الإعانة وحسن الخاتمة والتسديد والتأييد حتى لا نسلك مسلك أهل الغواية وإياه نسأل الهداية ومنه نطلب الفوز بالبداية والنهاية.

تذكرة: أوضح لك المقام بكلمة واحدة لوضوح الاستدلال فنقول إن باب كل شيء لا يذكر فيه إلا ذلك الشيء وإلا لم يكن باباً ولما كان النبي ﷺ باب الله ووجه الله وجناب الله صار لا يذكر إلا الله ولا يفعل إلا الله ولا يذكر عنده إلا الله فالله سبحانه نُصِبَ عينه قائماً راعياً ساجداً ركباً ماشياً ذاهباً آتياً في كل الأحوال وجميع الحالات والصفات فلا تجد عنده إلا ذكر الله فبذلك عرفنا أنه باب الله وحجاب الله لأن الباب طريق وسبيل إلى المقصود فلا يقصد ولا يطلب إلا المقصود.

وأما الإمام عليه السلام فحيث كان باب النبي ﷺ فلا يذكر عنده إلا النبي ﷺ المذكّر لله بجميع أحواله وأطواره وحركاته ذاكر للنبي ﷺ مقبل إليه متوجه إليه ناظر إليه متكلم عنه.

وبالجملة: كل من حضره ورآه علم أنه نائب وباب للنبي ﷺ لا مستقل بنفسه وكذلك الإمام بعد الإمام والولي بعد الولي فكل لاحق مغمور في ذكر سابقه والسابق عليه فلا تجد عنده إلا ذكره ولا ترى عنده إلا وصفه فعلمنا بذلك أنه باب وجنابه.

وكذلك باب الإمام عليه السلام يجب أن لا يذكر عنده إلا فضل الإمام ولا ينشر إلا مناقبه ولا يبين إلا أحكامه ينسب إليه نفسه ويتوجه إليه بسرّه وعلايته فلا يذكر سواه ولا يطلب غيره ولا يقصد سواه مغمور في طاعته متجنب عن معصيته نافذ فيه حكمه ماض أمره.



وبالجملة : إذا أتيت لم تجد عنده إلا وصف الإمام عليه السلام ونعته وفضله ومناقبه وشرح مقاماته وفضائله وما جعله الله سبحانه له من علو المراتب وسمو الدرجات والمناقب وذكر ما استتر من فضائله وبيان ما خفي من مناقبه .
وبالجملة : فلا تجد عنده غير ذكر إمامه ويكون حاله مع إمامه عليه السلام كما قال الشاعر :

إليكم وإلا لا تشد الركائب
ومنكم وإلا لا تنال الرغائب
وفيكم وإلا فالحديث مخلق
وعنكم وإلا فالمحدث كاذب

فإذا وجدته كما ذكرنا ورأيت كما وصفناه من أن الإمام عليه السلام أظهر عنده من نفسه له فاعلم يقيناً أنه هو الباب لذلك الجناب وأنه المرجع لأولي الأفتدة والألباب .
وأما إذا رأيت لا يذكر عنده الإمام عليه السلام إلا أحياناً أو لغرض يرجع إلى نفسه فإذا ذكر عنده شيء من فضائله عليه السلام إما أن ينكر عليه أو ينهى الخوض فيه والتوغل في البحث عنها أو يقول التشاغل في ذلك ليس بتكليفكم ولستم مكلفين بذلك .
وبالجملة : يحيد عن ذكر أهل البيت عليهم السلام حيداً ويميل عنهم ميلاً ، وإذا وجد شيئاً يدل على انحطاط في مقامهم أو تسافل في مرتبتهم من آية أو حديث يجعله أصلاً محكماً ويجعل ما يدل على علو مقامهم ومرتبتهم متشابهاً مأولاً .
فإذا رأيت هكذا فاعلم أنه ليس بنائب بل هو عن طريق الحق حاجب وحاله حال أولئك المذمومين من النواب المذكورين على ما وصفنا لك سابقاً .

وقد ذكرت حقيقة الحال ولا يسعني التصريح والإفصاح بأزيد وأكثر مما ذكرنا فإن بقي شيء فلا يبعد عن درك الفطن اللبيب اللودعي الألمي إذ لا كل ما يعلم يقال ولا كلما يقال حان وقته ولا كلّ ما حان وقته حضر أهله ولو كان قبل هذا الوقت ما تكلمت بهذا الكلام وما أفصحت عن ذي المرام ولكن لكل أجل كتاب .
فتبين لك مما ذكرنا وبيننا معرفة أحوال الفرقة المحقة وأنهم يختلفون وأنهم يختبرون



وأنهم يفتنون وأنهم يمحضون مخض السقا حتى لا يبقى إلا القليل الذي أشار إليه سبحانه بقوله ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾^(١). ﴿وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾^(٢) وهم الذين لا تضرهم الفتنة ولا تغيرهم المحنة هم كالجل لا تحركهم العواصف ولا تزيلهم القواصف وهم الشيعة المخلصون والأمناء الممتحنون والأبواب المدوحوون فاستمسك في وقت الحيرة بمن عنده تلك العلامات المذكورة إن أردت النائب العام وإلا ففي المسائل التكليفية الفرعية إلى الذي اجتمعت عنده شرائط الاجتهاد وقواعد الاستنباط من معرفة العلوم المذكورة من كتب الأصول وحصول الملكة الإلهية والقوة القدسية للتمكن عن رد الفروع على الأصول بشرط أن لا يكون معرضاً عن أهل البيت عليه السلام بمعنى أنه يسلم بجميع ما يرد عليه من فضائلهم ومقاماتهم ومراتبهم إلا ما لا يناسب مقام الإمكان كالقدم والاستقلال والاعتزال وكون الإمام أفضل من النبي ﷺ أو يساويه. ويكون عادلاً وثقة ورعاً زاهداً عابداً وقوراً ذكوراً شكوراً.

فإذا وجدت شخصاً عالماً بهذه الصفة قلده في الأحكام الفرعية خاصة وقوله ليس بحجة في غير ما يتعلق بالفقه والذي يرجع إليه وأما فيما سوى ذلك فلا حجة في قوله ولا اعتماد على فتواه.

وأما قول النائب العام فهو حجة على الخلق في جميع الأشياء لقوله عليه السلام (وأما الحوادث الواقعة... إلخ) فابن على ما ذكرنا أمرك واخرج من الحيرة وكن لله من الشاكرين ولنعمائه من الذاكرين والحمد لله رب العالمين.

تنبيه : وإذا قد علمت وجوب الاختبار والامتحان فاعلم أنه لا يكون إلا بالإتيان ببعض التشابهات التي بيانها ودليلها ظاهر في الكتاب والسنة ومذهب الفرقة المحقة ولكنها في بادئ النظر فيها بعض الغموض كقوله تعالى ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾^(٣) وقوله تعالى ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾^(٤) ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾^(٥)

(١) سبأ ١٣

(٢) هود ٤٠

(٣) المدثر ٣٠

(٤) الفتح ١٠

(٥) التوبة ٤٣



﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَأَخَّرَ﴾^(١) وأمثالها فبالإتيان بالمتشابه يحصل الاختبار ويمتاز الفجار من الأخيار وهو قوله تعالى ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَ ابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾^(٢).

فالباب للإمام عليه السلام في الغيبة الصغرى اختباره للناس وافتتانه لهم إنما يكون بذكر المناقب والفضائل التي هي مرتفعة في الجملة عن معرفة العوام ويدل عليها صحيح المذهب والقرآن وأحاديث أمناء الله الملك الديان فمن قبل وسلم وقال أن إمامي أعلى وأفضل فهو المسلم المؤمن الممتحن ومن أبى واستكبر وشك وارتاب ولم يرض بنشرها بحجة أنها من الأسرار التي لا يجوز إذاعتها فذلك منكر خارج لأن الإسرار للخوف من الأغيار ولعدم نيل الإدراك فعلى هذا يلزم أن الله سبحانه قد أفشى السر في قوله تعالى ﴿يُدْ اللَّهُ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ وأمثالها والنبى والأئمة عليهم السلام قد أفشوا السر في الأدعية والزيارات وهذا لا يتفوه به مؤمن عاقل .

فإذا كان كلهم لا يفهمه العوام سر أينسد باب العلم وباب التعليم والتعلم واستزادة العلم والمعرفة وتصنيف الكتب وذكر المسائل الغامضة وذلك في البطلان بمكان . فتبين لك أن هذا القول وأمثاله ليس إلا للتمويه والتليس ووقع الاختبار وخرج بذلك من كان من الأغيار إن في ذلك لعلبة لأولي الأبصار .

قال سلمه الله تعالى : وألتمس أيضاً من جنابكم أن تثبت ما أنتم عليه وتنفي جميع ما عداه وأن يكون النفي والإثبات بأدلة عقلية يقبلها كل عاقل منصف ونقلية مأخوذة من الكتاب والسنة ولو سويته كتاباً ليكون تذكرة لأولي الألباب مفيداً لجملة الإخوان وأهل الإيثار والأصحاب ، جزاك الله ألف خير وإن تعذرت لعدم الفرصة لذلك فما لا يدرك كله لا يترك كله ولا يسقط الميسور بالمعسور شعر :

فديتك عجل فالقلوب مريضة

وليس لها إلاك يا خير منيتي

والحقير إنشاء الله تعالى من المؤمنين ولكني ذكرت هذا كما قال الله تعالى لإبراهيم عليه السلام ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِنْ لَّيَطْمِئَنَّ قَلْبِي﴾^(٣) الآية . وعن موسى عليه السلام ﴿قَالَ

(١) الفتح ٢ .

(٢) آل عمران ٧ .

(٣) البقرة ٢٦٠ .

رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ ﴿١١﴾ الْآيَةِ. فجازني كذلك وأحسن كما أحسن الله اليك ... إلى آخر كلامه زيد في إكرامه وإعظامه .

أقول : أما الذي نحن عليه فهو الذي عليه جميع الشيعة الموحدين من الاثني عشرية من المؤمنين الممتحنين .

ما يعتقد المصنف في التوحيد

أما في (التوحيد) فنقول أن الله سبحانه واحد في ذاته يعني ليس له شريك في القَدَم ولا في الوجوب ولا في الوجود وتوحيده الذاتي عين ذاته سبحانه ، وهو سبحانه واحد في الصفات بمعنى أنه لا شريك له في صفة من صفاته في علمه وفي قدرته وفي حياته وفي سمعه وفي بصره وسائر صفاته الذاتية .

وصفاته تعالى عين ذاته بلا فرق بحال من الأحوال فعلمه ذاته وقدرته ذاته وسمعه وبصره ذاته وحياته ذاته بلا فرق لا في المعنى ولا في المفهوم ولا في المصداق وهو أحدي الذات أحدي المعنى لا كثرة في ذاته ولا في صفاته يعلم بها يسمع به ويسمع بها يبصر به ويبصر بها يقدر به من غير اختلاف جهة وجهة وكيف وكيف وحيث وحيث .

ونعتقد أن الله سبحانه عالم بكل شيء من الكليات والجزئيات والذاتيات والعرضيات والمجردات والماديات والعلويات والسفليات وكل شيء لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء وعلمه قبل الخلق وبعد الخلق ومع الخلق لا يتغير علمه ولا يتجدد ولا يتبدل ولا يختلف .

والعلم الحادث يراد به مخلوقاته مثل (اللوح المحفوظ) و(القلم) و(الإمام) عليه السلام و(القرآن).

فإذا قلت : إن الإمام عليه السلام عيبة علم الله فهل يراد به عيبة ذات الله ؟
وقد عنون في (الكافي) باباً في أن الله سبحانه علمين علم علمه أولياءه ورسله وعلم استأثر به في علم الغيب عنده فهذا الذي علمه أولياءه من علمه فهل هو ذاته أو غيره؟ فالأول محال بضرورة الإسلام فوجب أن يكون غيره وكلما هو غير الله

فهو حادث مخلوق وهذا هو العلم الحادث وليس معناه أنه لم يعلم ثم علم ولكنه تعالى سمى خلقاً من مخلوقاته علماً له .

ونعتقد أن الصفة على قسمين صفة ذاتية وصفة فعلية فالأولى هي ذاته وهي تثبت له سبحانه ولا يثبت له ضدها كما تقول أن الله عالم ولا تقول أنه جاهل وتقول أنه بصير ولا تقول أنه أعمى وتقول أنه سميع ولا يصح أن تقول أنه أصم وتقول أنه حي ولا تقول أنه ميت .

وأما الصفة الفعلية فهي التي تثبت وتنفي ويوصف الله بها وبضدها كما تقول أراد شاء وكره أحى وأمات أعطى ومنع أنجى وأهلك تفضل وانتقم خلق ولم يخلق ورزق ولم يرزق وأمثالها من الصفات التي تثبت وتنفي .

فلو كانت هي الذاتية لزم التغير والانعدام لأن الصفة الذاتية عين ذاته تعالى فبثبوتها ثبوت الذات وبانتفائها انتفاؤه فلا يكون المثبت المنفي الموجود المعدم واجباً قديماً .

ونعتقد أنه سبحانه واحد في أفعاله بمعنى أنه لا شريك له فيها ولا يشاركه في فعله أحد ولا يؤازره أحد ولا يعينه أحد ولا يحتاج في إحداث خلق من مخلوقاته ولا مدخلية لأحد في إحداث مصنوعاته بل هو سبحانه المتفرد في الخلق والرزق والحياة والموت والمنع والعطاء وهو الفاعل وحده لا بمشاركة ولا بمؤازرة ولا التفويض إلى خلق من مخلوقاته .

فالذي يعتقد أن محمداً وعلياً والأئمة بأجمعهم أو كل واحد منهم ﷺ خالقون أو رازقون يحيون أو يميتون بالاستقلال أو بالشركة أو بالتفويض كتفويض الموكل أمره إلى وكيله في إجراء ذلك الفعل أو كالمولى إلى عبده في فعل من الأفعال فإن ذلك عندنا كافر كفر الجاهلية الأولى وكذلك لو قال بمدخلية الملائكة أو النجوم أو الكواكب في إحداث شيء من الأشياء وموجود من الموجودات .

ولكن الله سبحانه جعل العالم عالم الأسباب وأبى أن يجري فعله إلا بالأسباب جعل الله سبحانه الأشياء بعضها سبباً للبعض كما جعل المطر من أسباب الزرع والطعام والشراب من أسباب حفظ البدن والرحم من أسباب تربية الجنين والأب



والأم من أسباب تخلُّق الولد وتكونه في هذه الدنيا وهكذا جميع الأشياء بروابطها وعللها ومعلولاتها .

وقد جعل الله سبحانه محمداً وآله سلام الله عليهم أجمعين هم السبب الأعظم لوجود هذا العالم كالملائكة المدبرات والمقسّمات والحافظات والمعقبات وغيرها .
ونعتقد أنه تعالى واحد في عبادته وأنه المعبود وحده لا يجوز لأحد أن يقصد غيره تعالى في العبادة فمن فعله إن كان عن اعتقاد فذلك كفر كعبدة الأصنام الذين عبدوها لتقربهم إلى الله زلفى أو عن غير اعتقاد فإن ذلك فسق مبطل للعمل كأهل الرياء الذين يوقعون العبادة لأجل ملاحظة الغير .

وكذلك لو توجه بالعبادة إلى أحد من الأئمة عليه السلام فلا تصح عبادته ولا تقبل بحال من الأحوال وطور من الأطوار . ومن اعتقد أن الضمائر القرآنية الراجعة إلى الله ترجع إلى أمير المؤمنين عليه السلام أو إلى أحد من الأئمة عليه السلام فذلك ضال مُضل كافر مفترى فمن يزعم أن الضمير بقوله تعالى ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ يراد به أمير المؤمنين وهكذا غيره من سائر الخطابات الإلهية التي في القرآن وفي غيره لو أرجعها إلى أحد من المخلوقين لا سيما أمير المؤمنين عليه السلام كل ذلك زخرف من القول وزورا .
وكذلك كل من يقول أن المراد من سورة التوحيد ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ... إلخ﴾ هو أمير المؤمنين فهو كافر بالله العظيم وكذا من يقول أن أمير المؤمنين لم يلد ولم يولد وكذا سائر ما كان من هذا القبيل فكذلك كل ذلك زور وافتراء وكذب وتلبيس .

النبوة

وأما في النبوة فنعتقد أن الأنبياء كلهم مبعوثون من قبل الله سبحانه طيبون طاهرون معصومون ولا تحصل منهم العيوب هم المعصومون الذين تولى عصمتهم وطهارتهم علام الغيوب وأن الخمسة منهم أولوا العزم وهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليه السلام وستة منهم أولوا الشرائع وهم هذه الخمسة بإضافة آدم عليه السلام وأن الشرائع الخمس منسوخات سوى الشريعة السادسة .

ونعتقد أن الشريعة السادسة حاملها محمد عليه السلام وأنها ناسخة لجميع الشرائع غير منسوخة أبداً وأن تلك الشرائع كلها مقدمات لظهور شريعته عليه السلام كما أن المراتب



الخمس التي هي النطفة والعلقة والمضغة والعظام واكتساء اللحم مقدمات لظهور الجسم الاعتدالي الذي هو حامل للروح وأنه ﷺ سيد الأولين وسيد الآخرين وأنه خير خلق الله أجمعين وأنه ﷺ أول مخلوق خلقه الله تعالى وأول حادث صنعه الله وأول موجود أوجده الله لم يسبقه في الوجود سابق ولا يلحقه في الفضل لاحق ولا يطمع في إدراك نوره طامع وأنه صلى الله عليه وآله قد خلقه الله قبل الخلق وقبل الكون والمكان وقبل الزمان وقبل الابتداء وقبل الاختراع. وأقامه ظلاً ونوراً في حجاب القدرة، ثم غمسه في الأبحر الاثنى عشر وألبثه في كل بحر مدة معينة . ثم بعد تمام السباحة في الأبحر الاثنى عشر غمسه في عشرين بحراً وألبثه في كل بحر ما شاء الله ثم بعد إتمامه السباحة في الأبحر العشرين أقطر منه مائة ألف وأربعة وعشرين ألف قطرة فخلق من كل قطرة روح نبي من الأنبياء. فتنفست أرواح الأنبياء فخلق من تنفسها أرواح الأوصياء ^(١) .

ونعتقد أنه ﷺ أتى بالمعجزات البينات وخوارق العادات ما تصدق به نبوته وتظهر به شريعته.

فمنها: القرآن المجيد الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد وهو أكبر المعجزات وأبين الآيات وهي الباقية بعد محمد ﷺ ما دامت نبوته التي لا تنقطع ابداً ولا تبطل سرمداً .

(١) في بحار الأنوار ج ٢٥ ص ٢٥ عن جابر بن عبد الله قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وآله أول شيء خلق الله تعالى ما هو فقال نور نبيك يا جابر خلقه الله ثم خلق منه كل خير ثم أقامه بين يديه في مقام القرب ما شاء الله ثم جعله أقساماً فخلق العرش من قسم والكرسي من قسم وحمة العرش وخزنة الكرسي من قسم وأقام القسم الرابع في مقام الحب ما شاء الله ثم جعله أقساماً فخلق القلم من قسم واللوح من قسم والجنة من قسم وأقام القسم الرابع في مقام الخوف ما شاء الله ثم جعله أجزاء فخلق الملائكة من جزء والشمس من جزء والقمر والكواكب من جزء وأقام القسم الرابع في مقام الرجاء ما شاء الله ثم جعله أجزاء فخلق العقل من جزء والعلم والحلم من جزء والعصمة والتوفيق من جزء وأقام القسم الرابع في مقام الحياة ما شاء الله ثم نظر إليه بعين الهيبة فرشح ذلك النور وقطرت منه مائة ألف وأربعة وعشرون ألف قطرة فخلق الله من كل قطرة روح نبي ورسول ثم تنفست أرواح الأنبياء فخلق الله من أنفاسها أرواح الأولياء والشهداء والصالحين

وفي بحار الأنوار ج ١٥ ص ٢٩ قال الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام ثم إن الله تعالى خلق من نور محمد ص عشرين بحراً من نور في كل بحر علوم لا يعلمها إلا الله تعالى ثم قال لنور محمد ص انزل في بحر العز فنزل ثم في بحر الصبر ثم في بحر الخشوع ثم في بحر التواضع ثم في بحر الرضا ثم في بحر الوفاء ثم في بحر الحلم ثم في بحر التقى ثم في بحر الخشية ثم في بحر الإنابة ثم في بحر العمل ثم في بحر الزيد ثم في بحر الهدى ثم في بحر الصيانة ثم في بحر الحياة حتى قلب في عشرين بحراً فلما خرج من آخر الأبحر قال الله تعالى يا حبيبي ويا سيد رسل ويا أول مخلوقي ويا آخر رسل أنت الشفيع يوم المحشر فخر النور ساجداً ثم قام فقطرت منه قطرات كان عددها مائة ألف وأربعة وعشرين ألف قطرة فخلق الله تعالى من كل قطرة من نوره نبياً من الأنبياء فلما تكاملت الأنوار صارت تطوف حول نور محمد ص كما تطوف الحجاج حول بيت الله الحرام وهم يسبحون الله ويمجدونه ويقولون سبحان من هو عالم لا يجهل سبحان من هو حليم لا يعجل سبحان من هو غني لا يفتقر



ومنها: شق القمر^(١). ومنها: قلب العصا ثعباناً. ومنها: المعراج فقد عرج بجسمه الشريف بل ببشريته بل بكثافة بشريته وبثيابه ونعليه إلى أن صعد السموات والكرسي والعرش وخرق الحجب والسرادات. فالذي يعتقد أنه ﷺ عرج بروحه أو بجسم مثالي أو بجسم آخر غير الذي في الدنيا فقد كذب وافترى وضل وغوى وكان من الأخسرين الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون.

الإمامة

وأما في الإمامة فنعتقد أن كل نبي لما كملت أيامه ونفدت حياته عين له وصياً قائماً مقامه من الله سبحانه وتعالى يقوم بأمره في رعيته ويحكم بعدله في أمته. ونعتقد أن رسول الله ﷺ قد أوصى إلى أمير المؤمنين ﷺ ونصبه خليفة لنفسه على أمته يوم (غدير خم) وأمر الناس أن يسلموا عليه بإمرة المؤمنين. ونعتقد أن الله تعالى جعل الإمامة كلمة باقية في عقب أمير المؤمنين ﷺ ولا تزال الدنيا إلا وفيها إمام في دولة محمد ﷺ من ذرية أمير المؤمنين ﷺ فتدوم الدنيا بدوامهم وتضمحل وتفسد إذا انتقلوا عنها فهي بهم باقية وعنهم مستمدة وهم حاملوا عطاء الله الذي قال تعالى ﴿كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَ مَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾^(٢).

ونعتقد أنهم ورسول الله ﷺ من نور واحد وطينة واحدة ورتبة واحدة إلا أن لرسول الله ﷺ الفضل السابق كفضل القلب على الأعضاء والجوارح. ثم في الفضل أمير المؤمنين ﷺ كفضل الصدر على باقي الجوارح. ثم الحسن ثم الحسين ﷺ ثم القائم ﷺ ثم الأئمة الثمانية ﷺ ثم الصديقة الطاهرة فاطمة الزهراء ﷺ.

(١) في تفسير القمي ج: ٢ ص: ٣٤١ حبيب بن الحسن بن أبان الأجري قال حدثني محمد بن هشام عن محمد قال حدثني يونس قال قال لي أبو عبد الله عليه السلام اجتمعوا أربعة عشر رجلاً أصحاب العقبة ليلة أربع عشرة من ذي الحجة، فقالوا للنبي صلى الله عليه وآله ما من نبي إلا وله آية فيا آيتك في ليلتك هذه فقال النبي صلى الله عليه وآله ما الذي تريدون فقالوا إن يكن لك عند ربك قدر فأمر القمر أن ينقطع قطعتين، فبهط جبرئيل ع وقال يا محمد إن الله يقرئك السلام ويقول لك إني قد أمرت كل شيء بطاعتك، فرفع رأسه فأمر القمر أن ينقطع قطعتين، فانتقطع قطعتين ففسد النبي صلى الله عليه وآله وسجد شيعتنا، ثم رفع النبي صلى الله عليه وآله رأسه ورفعوا رءوسهم، ثم قالوا يعود كما كان فعاد كما كان، ثم قالوا ينشق رأسه فأمره فانشق ففسد النبي صلى الله عليه وآله وسجد شيعتنا، فقالوا يا محمد حين تقدم سفارنا من الشام واليمن ففسدنا ما رأوا في هذه الليلة فإن يكونوا رأوا مثل ما رأينا علمنا أنه من ربك وإن لم يروا مثل ما رأينا علمنا أنه سحر سحرتنا به، فأنزل الله اقتربت الساعة إلى آخر السورة.

(٢) الإسراء ٢٠.



وأما فضل أمير المؤمنين والحسين عليهما السلام لقول رسول الله ﷺ: الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة وأبوهما خير منهما. وأما فضل القائم عجل الله فرجه من قول النبي ﷺ تاسعهم قائمهم أفضلهم. وأما فاطمة عليها السلام بعدهم بمقام الذكورة والأنوثة في كل رتبة بحسبها.

وفاطمة عليها السلام أفضل من جميع الأنبياء والرسل وجميع الخلق سوى الأئمة الاثني عشر ولكنها منهم إنها ﴿كَلَّا وَالْقَمَرِ * وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ * وَالصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ * إِنَّهَا لَأِخْدَى الْكُبَرِ * نَذِيرًا لِلْبَشَرِ﴾ ^(١).

ونعتقد أن الأئمة عليهم السلام مبعوثون على كل المكلفين ممن يصح أن يقع عليه التكليف كائناً ما كان وبالغاً ما بلغ.

وأنهم حجج الله على الخلق وأن الله تعالى لم يفوض إليهم أمر خلقه بل هم ﴿عِبَادٌ مُكْرَمُونَ * لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ * يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ * وَمَنْ يُقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ ^(٢).

وكل من ادعى فيهم خلق بمعنى أن يدّعي فيهم الاستقلال أو الشراكة مع الله أو تفويض الأمور إليهم باعتزال الله أو يعتقد أنهم أفضل من رسول الله أو يساوونه في جميع المزايا والأحوال فذلك هو الغلو والارتفاع الذي معتقده كافر بالله.

ونعتقد أن من نزلهم عن مراتبهم التي رتبهم الله فيها وأنكر فضلهم وجعل أحداً من المخلوقين أولى منهم في فضيلة أو كرامة أو ساوى غيرهم بهم فذلك ملعون منافق خارج عن مذهب الحق وليس له طريق إلى الصدق.

ونعتقد أن الحسين بن أمير المؤمنين عليه السلام قد قُتل مظلوماً سعيداً شهيداً لحكم ومصالح وأمور استحكمت قواعدها من عالم الذر الأول على ما فصلت وشرحت في رسالتي (أسرار الشهادة). ومن ادّعى أنه لم يقتل ولكن شبه للناس فذلك كافر ملعون رجس نجس لا يكلمه الله يوم القيامة ولا يزكيه وله عذاب عظيم لأنه مكذب لله ولرسول الله ولرسول الله ﷺ ولأمير المؤمنين ولسائر الأئمة عليهم السلام.

(١) المذكر ٣٢ - ٣٦.

(٢) الأنبياء ٢٦ - ٢٩.



المعاد

وأما في المعاد فنعتقد ان الله سبحانه يحشر الأجساد والأرواح ويجعل الأرواح في الأجساد الدنيوية الموجودة في الدنيا المحسوسة المرئية الملموسة فيبعثها يوم القيامة ويجري عليها الثواب والعقاب ومن ادعى أن هذا البدن الدنيوي الموجود في الدنيا لن يبعث يوم القيامة فذلك كافر ملعون مردود. بل المحشور يوم القيامة فهو هذا البدن الدنيوي لكنه على صور مختلفة من حسن وقبح وغير ذلك فيقفون في القيامة تحت منبر الوسيلة وعلى الصراط وعند الميزان وسائر المواقف حتى يؤول أمرهم أما إلى النعيم أو إلى الجحيم نستجير بالله منها ومن عذابها ونكالها .

العلماء والمجتهدين

ونعتقد في العلماء المجتهدين أصحابنا الماضين المرضيين من أهل الغيبة الصغرى إلى الغيبة الكبرى من مبدئها إلى منتهاى زماننا هذا كالمفيد وعلم الهدى والشيخ الطوسي وابن طاووس والمحقق والعلامة وابن البراج والشهيد وسائر علمائنا الفقهاء هم أساطين الدين والحكام على المؤمنين وأن طاعتهم واجبة على مقلديهم ولا يعذرون بعدم التقليد ويجب على الجاهل أن يسأل عن العالم ويأخذ دينه منه ويعتمد في علمه عليه وإلا كان عمله باطلاً وسعيه غير مشكور.

طريقته في الاستنباط

وإن عملنا في كيفية استنباط الأحكام الشرعية الفرعية عن أدلتها التفصيلية ما عليه أصحابنا المجتهدون على النهج المقرر في الكتب الأصولية. فهذا الذي ذكرناه لك هو الذي نحن عليه وهذه الطريقة كل من أنكرها خارج عن الدين مكذب لما أتى به سيد المرسلين عليه وعلى آله صلوات المصلين أبد الآبدين ودهر الداهرين .

وأما قولك أدام الله تسديدك أن تثبت ما أنتم عليه وتنفي جميع ما عداه ، فجوابه أن الذي نحن عليه فهو الذي ذكرناه وإثباته معلوم بالضرورة من الدين وإنكار شيء من هذه المذكورات إما إنكار للضروري أو للوازمها .
وأما نفي جميع ما عدى ما نحن فيه فاعلم أن ما عدى ما نحن عليه من الأمور





التي ذكرناها من العقائد لا شك أنه كفر إذ ما بعد الحق إلا الضلال. فإن الذي يخالفنا إن كان يرى بطلان ما ذكرناه من العقائد فلا ريب أن ذلك كافر بالله ومكذب بهذا الدين في أغلب الأحوال. وإن كان مصدقاً بهذه العقائد فأى مخالفة له معنا؟ وأي نزاع بيننا؟

فإن كانوا يقولون أنك كاذب في هذه الدعوى فقلبك يخالف لسانك نقول لهم هذا تكذيب لقول الله ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾^(١).

ثم إن هؤلاء يزعمون أنهم رأوا منا ومن شيخنا أعلى الله مقامه عبارات تنافي هذه العقائد المذكورة وقد ثبت عندهم بضرورة الإسلام أن العبارات إذا ما صدقها الناقل فظاهر مدلولها بل إنما قصد منها معنى حسبما يعرفه أهل الفن والعلم من المعاني الحقة يجب تصديقه ولا يجوز تكذيبه لأن مراد المتكلم إنما يعرف من بيانه والكلام وسيلة لمن لا يحضر فإذا حضر وبيّن المراد وجب تصديقه ولا يجوز تكذيبه والقول بأن هذا ليس مرادك أو أنني أعلم بمرادك منك فمن أسخف الأقوال وأشنع الأفعال بل خروج عن ضرورة الإسلام وتكذيب بما جاء به النبي عليه وآله السلام.

وهؤلاء لا يخلو إما أنهم منكرون أن الظاهر لا يعارض النص وأن النص في كل كلام بيان المتكلم مراده وأن الكاتب إذا كتب ثم فسر كيفما يشاء مما يتناوله اللفظ وأنكر إرادة ذلك المعنى فإنه يقبل منه وإنه لا يقال للمتكلم أنا أعلم بمرادك منك لا سيما إذا كان الكلام جارياً على اصطلاحات لا يعرف الناظر تلك الاصطلاحات ولا تلك الجهات. فإن كانوا ينكرون هذه الأمور فعلى الإسلام السلام لا يخضر للإسلام عود ولا يقوم للإيمان عمود.

ولا ريب أن إنكار ضرورة الإسلام كفر. ولا ريب أن منكر ما ذكرناه كفر فإن لم ينكروها لكنهم لم يجروها في أمرنا فلا ريب أن ذلك فسق كالذي يرى وجوب الصلوة ثم لا يصلوها.

فيالله العجب من أناس دعته الشهوات النفسانية والمكائد الإبلسية إلى أن أوقع نفسه في إحدى المحذورين ولا ثالث في البين وشيع الفاحشة لتوهمها في





الذين آمنوا والله سبحانه يقول ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ ^(١). وقد قال الله سبحانه ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ ^(٢).

ولا ريب أن المؤمن أكرم على الله من المؤمنة والرمي بالكفر والغلو والتصوف أعظم من الرمي بالزنا فانظر ماذا ترى؟

وقد شرحت هذه المسئلة وفصلتها وبيتها وأوضحت خافيتها وأجبت عن جميع ما يمكنهم التشبث به بأكمل تفصيل وأوضح بيان في رسالتنا المسماة بـ(دليل المتحيرين) في جواب المسئلة التي أتت من بندر أبي شهر فإن فيها ما يشفي العليل ويروي الغليل فاطلبها وانظر إليها بعين الإنصاف وتجنب عن عادة الجور والاعتساف وتمسك بها واعمل على مدلولها فإنها والله هو الحق الذي لا يشوبه شيء من الباطل ﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ ^(٣) ﴿إِنْ أَفْتَرَيْتُهُ فَعَلِيَ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَجْرِمُونَ﴾ ^(٤) وصلى الله على محمد وآله الطاهرين

وفرغ من إملائها منشئها في الخامس عشر من شهر ربيع المولود سنة ثمانية وخمسين بعد المائتين والألف في جزيرة تسمى بالحصوة قريب مسجد الكوفة حامداً مصلياً مسلماً مستغفراً راجياً والحمد لله رب العالمين.

(١) النور ١٩.

(٢) النور ٢٣.

(٣) هود ٨٨.

(٤) هود ٣٥.



الفهرس

١	وجوب وجود الحجة.....
٢	لا بد للإمام الغائب من نائب وباب.....
٤	لا بد للنائب والباب من علامات.....
٥	العلامة الإجمالية.....
٨	في معني النوم واليقظة والليل.....
٩	معني الصباح.....
٩	الآباء أربعة.....
١١	في إبطال قول اليهود وكيفية إغوائهم.....
١٧	في إبطال قول النصارى وكيفية إغوائهم.....
٣٥	تنبيه.....
٣٧	اختلاف فرق المسلمين.....
٣٨	النبي على سنة الأنبياء وأمته كذلك.....
٣٩	النبي لا بد له من وصي.....
٤١	من هو الوصي.....
٤٦	وجوب تعدد الأوصياء ووجوب كونهم اثني عشر.....
٤٨	بعض علل غياب الإمام المنتظر.....
٤٩	الحق مع أتباع آل محمد.....
٥٠	من هم الصوفية وكيف نشأوا.....
٥٥	الاختلاف على قسمين.....



٥٧.....	علة الاختلاف
٦٣.....	أركان الإيمان
٦٤.....	إحقاق الحق وإزهاق الباطل
٧١.....	الابتلاء بعد الأئمة بنوابهم وأبوابهم
٧٧.....	النائب خاص وعام
٧٩.....	العلامات التفصيلية للنائب
٨٣.....	المجاهدة في أكمل مراتبها
٨٥.....	مطابقة العمل للشريعة
٨٥.....	حديث أمير المؤمنين في وصف المؤمن
٨٨.....	بالعمل تصفو القابلية
٨٨.....	معنى معرفة الأحكام
٨٩.....	مخالفة الأبواب كفر ونفاق
٩٠.....	تذكرة
٩٢.....	تنبيه
٩٤.....	ما يعتقده المصنف في التوحيد
٩٦.....	النبوة
٩٨.....	الإمامة
١٠٠.....	المعاد
١٠٠.....	العلماء والمجتهدين
١٠٠.....	طريقته في الاستنباط

